

اسلامی فتویٰ فی ابطال الطغویٰ

صلی اللہ علیہ وسلم

# شقاعت مصطفیٰ

تصنیف

علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری بریلوی

ادارتہ کلام عامہ نیشنل انٹرنیٹ لائبریری

الممتاز پبلی کیشنز لاہور

تحقیق الفتویٰ فی إبطال الطغویٰ

# شفاعتُ مُصطفیٰ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم

مع ضمیمہ

تحریرِ اوّل از: علامہ محمد فضل حق خیر آبادی

برہ عبارت "تقویۃ الایمان"

تصنیف: امام حکمت و کلام علامہ محمد فضل حق خیر آبادی رحمہ اللہ تعالیٰ

ترجمہ و تفسیر: شرف ملت علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری

الممتازی پبلی کیشنز لاہور

# جملہ حقوق محفوظ

ہم کتاب	تحقیق الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ
ترجمہ	شفاعت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
تصنیف	علامہ محمد فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ تعالیٰ
اردو ترجمہ	علامہ محمد عبد الحکیم شرف قادری
پروف ریڈنگ	جناب محمد عالم بخاری صاحب
سن تصنیف	۱۸ رمضان المبارک ۱۴۳۰ھ / ۱۸۲۵ء
اشاعت سوم	رمضان المبارک ۱۴۳۱ھ / 2000ء
کتابت	مولانا شاہ محمد چشتی نظامی
تعداد	ایک ہزار
صفحات	258
مطبع	
باہتمام	حافظ نثار احمد قادری
قیمت	

وائے کاپی

مکتبہ قادریہ، جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور  
مکتبہ قادریہ، داتا دربار مارکیٹ، لاہور

# فہرست (اردو ترجمہ)

۷	کلہ افتتاح
۶۷	استغفار
۷۱	جواب
۷۲	مقام اول
۷۷	شفاعت کے اقسام
۷۸	شفاعت وجابت
۷۹	شفاعت محبت
۸۰	شفاعت اور دعا
۸۱	انبیاء اولیاء کی دعاؤں کی قبولیت
۸۲	شفاعت بالاذن
۸۳	ایک شبہ کا ازالہ
۸۵	محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت
۸۶	مقام مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
۸۷	آیات مبارکہ
۹۹	احادیث طیبہ
۱۱۱	شفاعت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
۱۲۲	تقویۃ الایمان کی عبارت پر گفتگو (چودہ وجوہ سے)
۱۳۶	ایک سوال اور اس کا جواب
۱۵۲	مقام ثانی (تقویۃ الایمان کی گستاخانہ عبارت کے رد میں)



- ۱۵۲ امکان نظیر کا مطلب
- ۱۵۳ وجہ اول (سے تردید)
- ۱۵۵ اقتناع نظیر پر دلیل
- ۱۵۷ امکان کذب کی دلیل اور اس کا رد
- ۱۵۸ محمد قاسم خان قوتی کا عقیدہ منقسم نبوت سے انحراف (ماشبیہ)
- ۱۵۹ محمود حسن کا اللہ تعالیٰ کے لئے تمام قبائح کا امکان ماننا (ماشبیہ)
- ۱۶۲ وحشیانی (اقتناع نظیر کی دوسری دلیل)
- ۱۶۳ متبع بالذات قدرت کے تحت داخل نہیں {  
اس قاعدہ پر ایک شبہ اور اس کا جواب
- ۱۶۴ "ان اللہ علی کل شئی قدير" کا مطلب
- ۱۶۷ امکان نظیر کی عقلی دلیل اور اس کا جواب
- ۱۶۹ ایک اعتراض کا جواب
- ۱۷۰ امکان نظیر کی نقلی دلیل اور اس کا جواب
- ۱۷۳ امکان نظیر کی دوسری عقلی دلیل اور اس کا رد
- ایک شبہ کا ازالہ
- ۱۷۵ مقام ثامت (تقویۃ الایمان کی عبارت تنقیص شان ہے)
- ۱۷۷ تعظیم یا توہین پر کلام کی دلالت کا معیار
- " تقویۃ الایمان کی عبارت میں توہین کے چودہ پہلو
- ۱۸۶ ہزر گناہ اور اس کا رد
- ۱۶۷ ایک اور قلابازی اور اس کا علاج
- ۱۹۹ اہل ایمان کا عقیدہ
- ۲۰۶

- ۲۹ مقامِ مایع
- ۲۱۰ حبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر ایمان متصور نہیں
- ۲۱۱ علاماتِ محبت
- ۲۱۳ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے
- امام مالک کا ابو جعفر منصور سے مکالمہ
- ۲۱۵ ذکرِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم
- ۲۱۶ صحابہ کرام اور تعظیمِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
- ۲۲۰ تابعین اور تعظیمِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
- ۲۲۱ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نسبت رکھنے والے انبیاء کا احترام صحابہ کی نظیر میں
- ۲۲۲ سنگ و شجر کی سلامی
- ۲۲۸ استن خانہ کی فراق میں آہ و تازی
- ۲۳۱ نبی رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
- ۲۳۲ اتباعِ رسول لقائے محبت ہے
- ۲۳۴ بے حبِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتباعِ معتبر نہیں
- ۲۳۹ تنقیصِ شان کے ترکب کا حکم
- ۲۴۲ بلا ارادہ تنقیص کے ترکب کا حکم
- ۲۴۴ اختراصِ اہلِ قبلہ کی تکفیر ممنوع ہے اور اس کا جواب
- ۲۴۴ خلاصہ فتویٰ
- ۲۴۸ خاتمہ
- ۲۵۰ علمائے اعلام کی تائیدی مہر میں

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## کلمہ افتتاح

سرزمینِ ہند (متحدہ پاک و ہند) وہ مردم خیز خطہ ہے جہاں سے پیدا ہونے والے عظیم رجال کے افکار و تعلیمات نے ایک عالم کو روشنی بخشی، ان کے علوم و معارف برقی دنیا تک قلوب و اذہان کو تاباندگی اور ایمان و عمل کو تازگی بخشتے رہیں گے۔ متحدہ پاک و ہند کی تاریخ میں دانش و حکمت کے مینار بھی دکھائی دیں گے، علم و عرفان کے بجزیرے بھی ملیں گے اور حریت و آزادی کے پکی بھی نظر آئیں گے اور بعض ایسی جامع الصفات ہستیاں بھی سامنے آئیں گی کہ انہیں جس پہلو سے بھی دیکھا جائے، منفرد اور یگانہ معلوم ہوں گے۔ شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی، امام ربانی مجدد الف ثانی، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، شاہ فضل حق خیر آبادی، امام احمد رضا بریلوی، مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، پیر سید مہر علی شاہ گولڑوی اور پیر سید جماعت علی شاہ علی پوری (قدس سرار ہم) وہ حضرات ہیں جن کی علمی فضیلت اور قائدانہ بصیرت سے کوئی باخبر شخص انکار نہیں کر سکتا اور کوئی انصاف پسند مؤرخ ان حضرات کی دینی و سیاسی خدمات کو نظر انداز نہیں کر سکتا۔

درج ذیل سطور میں بطلِ حریت، امام منطق و حکمت مولانا شاہ محمد فضل حق خیر آبادی کے مختصر تعارف پیش کیا جاتا ہے اس کے بعد پیش نظر کتاب تحقیق الفتویٰ کے بارے میں کچھ عرض کیا جائے گا۔

## شاہ فضل حق خیر آبادی

۱۲۱۲، ۱۷۹۷ء میں دہلی میں پیدا ہوئے۔ آپ کا سلسلہ نسب ستیس دہاتوں سے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک پہنچتا ہے اسی لئے آپ کفارِ مبتدعین اور بد مذہبوں کے کسی قسم کی دوا داری کے قائل نہ تھے۔ آپ کے والد ماجد مولانا فضل امام خیر آبادی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے ہم عصر اور اکابر علماء میں شمار ہوتے تھے۔ دہلی میں صدر الصدور تھے، باہمی کی پاکی پر کھیری آتے جاتے، شاہ فضل حق خیر آبادی کی تعلیم کا سلسلہ جاری رکھتے۔ جب ان کی تعلیم مکمل ہو گئی تو انہیں درسِ حدیث کے لئے شاہ عبدالقادر محمد کوٹکے سپرد کر دیا، علامہ نے ان کے علاوہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے بھی استفادہ کیا۔

جب مولانا فضل امام خیر آبادی، علامہ کو شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے سپرد کرنے گئے تو انہوں نے دورانِ گفتگو فرمایا: فضل حق کو شعر و شاعری کا بھی شوق ہے، شاہ صاحب نے فرمایا: کچھ اپنا کلام سناؤ، علامہ نے امرِ اقیس کی زمین میں ایک قصیدہ سنایا، شاہ صاحب نے ایک لفظ کے بارے میں فرمایا: یہ غریب ہے، اِن کلامِ عرب میں کم استعمال ہوتا ہے۔ علامہ نے جہتہ مسلم شعرا کے بیس ایسے اشعار سنا دیے جن میں وہی لفظ استعمال کیا گیا تھا، ابھی کچھ اور سنانے کا ارادہ تھا کہ والد ماجد نے منع کر دیا اور فرمایا: بس حداد ب! علامہ نے عرض کیا یہ تفسیر و حدیث کا کوئی مسئلہ نہیں ہے، یہ شعر و شاعری ہے اس میں بے ادبی کا کیا سوال؟ حضرت شاہ صاحب نے فرمایا: صاحبزادے تم صحیح کہتے ہو مجھے سہو ہوا ہے۔

اس سے بھی زیادہ حیرت انگیز واقعہ اس وقت پیش آیا جب شاہ عبدالعزیز



محدث دہلوی نے شیعہ کے رد میں تحفہ اشاعہ شریعہ لکھا تو ہندوستان سے ایران تک دنیا کے رخص میں زلزلہ آگیا، میرزا قرداماد کی اولاد سے ایک شیعہ بکتیالوں کا انبار لے کر شاہ صاحب سے مناظرہ کرنے کے لئے ایران سے دہلی پہنچا اور شاہ صاحب کے ہاں فروکش ہوا۔ علامہ فضل حق خیر آبادی کو پتہ چلا تو وہ بھی مجتہد صاحب سے ملاقات کرنے پہنچ گئے۔ خیر و عافیت دریافت کرنے کے بعد جو باہم گفتگو ہوئی وہ کچھ اس طرح تھی :-

مجتہد : صاحبزادے ! (اس وقت علامہ کی عمر بارہ سال تھی) کیا پڑھتے ہو؟  
 علامہ : شرح اشارات اور افق المبین وغیرہ کتب کا مطالعہ کیا کرتا ہوں۔  
 مجتہد : (حیرت سے) کیا تم مفت المبین کے فلاں مقام کی تقریر کر سکتے ہو؟  
 علامہ : ہاں ! اور نہ صرف اس مقام کی تقریر کر دی بلکہ اس پر چند اعتراض بھی کر دئے۔

مجتہد : جواب دینے کی کوشش کرتا ہے۔

علامہ : جواب کو کئی وجہ سے رد کر دیتے ہیں اور پھر مفت المبین کی ایسی تفسیر کرتے ہیں کہ تمام اعتراضات کا جواب بھی اس میں آجاتا ہے۔

مجتہد : تعجب سے اس نوع منطقی کو دیکھتا رہ جاتا ہے۔

علامہ : (رخصت ہوتے ہوئے) میں شاہ صاحب کے ادنیٰ نامزد میں سے ہوں۔

ایرانی مجتہد نے سوچا کہ جہاں نوعمر بچوں کا مبلغ علم یہ ہے وہاں شیخ مکتب کا حال کیا ہوگا اور پھر صبح سویرے ہی اپنا ساز و سامان سمیٹ کر رخصت ہو گیا۔ صبح ہوئی تو شاہ صاحب نے خادم بھیج کر نہان کے بارے میں دریافت کیا تو پتہ چلا کہ وہ رات ہی کو جا چکا ہے، جب صورت حال معلوم ہوئی تو علامہ کو شفقت آمیز عتاب سے فرمایا کہ تمہیں نہان سے ایسا سلوک نہیں کرنا چاہئے تھا، وہ ہمارا مہمان تھا ہم

خود سمجھ لیتے تھے

۱۲۲۵ء/۱۸۰۹ء میں علامہ فضل حق خیر آبادی، تیرہ سال کی عمر میں تمام علوم و فنون سے فارغ ہو گئے، بعد ازاں، چار ماہ اور کچھ دنوں میں قرآن پاک حفظ کیا اور سلسلہ عالیہ چشتیہ میں حضرت دہلوی شاد دہلوی کے دست مبارک پر بیعت ہوئے۔

علامہ فضل حق خیر آبادی علوم عقلیہ و نقلیہ میں تمام معاصرین پر فوقیت رکھتے تھے۔ علم کلام، اصول فقہ اور علوم ادبیہ میں انہیں تخصص حاصل تھا، منطق و حکمت میں درجہ اجتہاد پر فائز تھے اور کوئی تبعصران کا ہم پلہ نہ تھا۔

سر سید کہتے ہیں :-

"جس علوم و فنون میں کیاتے روزگار ہیں اور منطق و حکمت کی تو گویا انہیں کی فکرِ عالی نے بنا ڈالی ہے، علمائے عصرِ قبلِ فضلانے دہر کو کیا طاقت ہے کہ اس سرگردہ اہل کمال کے حضور میں بیابانِ ظہر آسائے کر سکیں۔ بارہا دیکھا گیا کہ جو لڑکے آپ کو یگانہ فن سمجھتے تھے، جب ان کی زبان سے ایک حرف سنا، دعوائے کمال کو فراموش کر کے نسبتِ شاگردی کو اپنا فخر سمجھنے لگے۔"

مفتی محمد جعفر تھانی سہری کہتے ہیں :-

"مولوی فضل حق معقولی خیر آبادی جو اس زمانے میں حاکم اعلیٰ شہر دہلی کے سرشتہ اور علم منطق کے پتلے اور افلاطون و سقراط و

علامہ عبد اللہ بن خلدون شرفی : فی ہندوستان (مکتبہ قدوسیہ، لاہور) ص ۸-۷

علامہ سر سید : مقالات سر سید جلد دوم (مکتبہ مجلس ترقی ادب، لاہور) ص ۱۳۸

بقراءت کی تعلیم کی ترویج کرنے والے تھے "۔

حکیم عبدالحی بکھری مورخ لکھتے ہیں :-

"احد الاساتذة المشهورين لم يكن له

نظير في شرفه في الفنون العقلية و العلوم

العربية "۔

(علامہ فضل حق خیر آبادی) مشہور مآذ تھے فزان حکیم اور صوم عربیہ

میں ان کا کوئی ہم پیر نہ تھا۔

علامہ فضل حق خیر آبادی علوم دینیہ کے سحر عالم ہونے کے ساتھ ساتھ شعروادب کا نہایت گہرا ذوق رکھتے تھے، ان کے چار ہزار سے زائد اشعار عربی اور کافیتی سر پایہ ہیں، اگرچہ خود اردو میں طبع آزمائی نہیں فرماتے تھے تاہم ہمیشہ شعور کے آپ کی رائے سند کا درجہ رکھتی تھی، مرزا غالب ان کے مشورہوں کو تسلیم کی نگاہ سے دیکھتے تھے، غالب کا موجودہ اردو دیوان علامہ فضل حق خیر آبادی اور مرزا فانی جی کا انتخاب ہے۔

مولانا محمد الدین فوق لکھتے ہیں :-

"قصائد غزل آپ کے امراء اقدس اور لبید کے قصائد پر فوقیت

رہ لکھتے ہیں، لفظ و شعر میں آپ کو اس قدر مہارت تھی کہ بلا مبالغہ شایہ

سلف و خلف میں چند آدمی آپ کے ہم پیر ہوتے ہوں گے "۔

پروفیسر یوسف سلیم خٹک لکھتے ہیں :-

علامہ محمد بن قاسم سیرت میں :- حیات سید احمد شہید مورخ صوفی، مشہور رئیس گڑھی گڑھی، ۱۰ ص ۲۴

علامہ عبدالحی بکھری بکھری مورخ :- ذوق فاضل و طبع عظیم آثار دکن، ۱۰ ص ۲۴

علامہ محمد الدین فوق :- دوف احمد دار، ۱۰ ص ۲۴

کتاب و محنت کے ان بدول پر مولانا فضل حق طیارہ کی پہنچے۔

کتابوں کو سوجھ بوجھ میں کر سکتے تھے اس کی حیثیت مولانا کے جیٹنے

لئے یہ جھوٹا ٹکٹ ہے زیادہ نہیں۔ یہ ہے

جہاں بیت خاک کا عالم پاک

کسی کو ہے کہ جب تک فضل حق شامل نہ ہو انسان مولانا

کے لئے ہے جو نہیں ہو سکتا۔

مولانا نے قلم کی جادوئی اور طریب الوطن کی شہادت پر

جس طرح و کلام اور حقیقت کو سمجھا گیا ہے وہ کچھ تھے لعلوں دکھائے۔

مولانا اور مولانا فضل حق ایسا دوست مر جا۔ کچھ کچھ

نیم و نیم ہیں وہ بیدار تھے

موت میں آندو میں دے گئے کہ

موت آئی ہے پر نہیں آتی

تنگائی قلم سال ل پر نہیں

اب کسی بات پر نہیں آتی

مولانا نے قلم کی طاقت کے بعد علامہ اعلیٰ، جگر، قلم کار اور انور میں بلند

صاحب ہر کار ہے، جگر اور علامہ میں منصب صدارت کو زینت بخشی، اس

کے اہم، علامہ اور قلم کار میں شہساز قلم کو سرب کر گئے۔ آپ کے فضل و شہساز

علامہ اور قلم کار میں علامہ اور قلم کار کا ایک عالم کو فیضیاب کیا، آج ہندو پاک



شاید ہی کوئی مدرسہ ہوگا جہاں آپ کا فیض جاری نہ ہو۔

آپ کے چند مقدمہ کے ہماری پیش کش کے پاس ہے :-

۱۔ عبدالعزیز علی خیل پوری (فرزند)

۲۔ مولانا عبدالحق علی خیل پوری (اساتذہ مدرسہ عربیہ اسلامیہ)

۳۔ محمد علی شاہ شریعت

۴۔ محمد علی شاہ مولانا صاحب القادری

۵۔ مولانا فیض الحسن خیل پوری

۶۔ مولانا ابراہیم علی خیل پوری

۷۔ مولانا محمد عید اللہ خیل پوری

۸۔ مولانا عبدالحق علی خیل پوری (اساتذہ مدرسہ عربیہ اسلامیہ)

۹۔ آداب پوریت علی خاں رام پوری

۱۰۔ آداب کتب علی خاں رام پوری

عبدالعزیز علی خیل پوری نے کثرت سے مصیبت کی معرعات ہو کر سب سے  
تجربہ کئے انہوں نے اوروہ تصانیف کا قابل قدر ذخیرہ یادگار جمع کیا ہے تصانیف  
اپنے صنعت کے علمی تحریکات مستند الٰہی و دنیویان اور کمال تصانیف و حقیقت  
پر شاہ جہاں ہیں انہوں نے اپنی نگارشات میں ایسی حقیقتات پیش کی ہیں جو  
کے مطالعہ سے اہل علم کو وحی آئے پھر لطف ہے کہ وہ مذکورہ تصانیف نے انہیں فیض کے  
شاہی قلم سے کر کے ہیں۔ بعض لوگوں کے طرح و دشمنی کر کے کہ وہ صرف کی حد تک ہی  
کہہ سکے ہیں انہیں نام نہاد ہیں۔

علامہ اکبر الہ آبادی فرماتے ہیں :-

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ

المفید الہادی الہندی الحنفی الجشتی الماتریدی  
ولدت سنة ۱۲۱۳ و توفي سنة ۱۲۷۸ شہان وسبعین  
و مائتین و الف۔

من تالیفاتہ تاریخ فتنۃ الهند فارسی (بل  
عربی)، الجنس الغالی فی شرح الجوہر العالی، حاشیۃ  
علی الحق المبین لباقر داماد، حاشیۃ علی تلخیص  
الشفا لابن سینا، حاشیۃ علی شرح القاضی المبارک  
للسلم، رسالۃ فی تحقیق الاجسام، رسالۃ فی تحقیق  
الکلی الطبعی، الروض المجرد فی تحقیق حقیقتۃ  
الوجود، الہدیۃ السعیدیۃ فی الحکمۃ الطبعیۃ لہ  
انکہ تصانیف یہ ہیں :-

۱۔ تاریخ فتنۃ الهند (فارسی) : جنگ آندری ۱۸۵۶ء کے اسباب و واقعات  
پر عربی میں الثورة الهندیۃ، انرا اور فتنۃ الهند نظر میں، یہ دونوں کتابیں  
ترجمہ اور مبسوط مقدمہ کے ساتھ باغی بھارتستان کے نام سے مکتبہ دار  
لاہور کی طرف سے چھپ چکی ہیں (شریف قادری)

۲۔ الجنس الغالی فی شرح الجوہر العالی۔

۳۔ حاشیۃ الحق المبین۔ مصنف میر باقر داماد۔

۴۔ حاشیۃ تلخیص الشفا، لابن سینا۔

۵۔ حاشیۃ قاضی مبارک شرح سلم۔ (سیال شریف سے چھپ چکا ہے)

۶: رسالہ تحقیق الاجسام

۷: رسالہ تحقیق الکلیطبی

۸: الرضی الجود (مسند وصفا الجود پر یہ مکتبہ دارالکتاب مع ترجمہ مکتبہ قادریہ

سے چھپ چکی ہے)

۹: النبی السعید - حکمت جیمیہ میں ایک حکمت جیمیہ و السید و فیہ پر مشتمل

ہے، شرف قادری

ان کے علاوہ یہ تصانیف ہیں :-

۱۰: تحقیق الفتوح فی ابطال الطغوی، فارسی (تفصیلی تفسیر آئندہ صفحات میں ہے)

۱۱: امتناع النظر (فارسی)

حضرت علامہ نظامی شان و شوکت اور علمی تفصیلت کے باوجود شریعت مطہرہ اور سنت مبارکہ پر عمل پیرا اور عابد شب زندہ دار تھے۔ مولانا عبدالحق بلگرامی فرماتے ہیں :-

”اللہ تعالیٰ کے دئے ہوئے طاقتور باطنی اور عمدہ گھوڑے

انہیں اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کی اطاعت سے باز نہیں رکھ سکتے

تھے، وہ ان لوگوں میں سے تھے جنہیں بیع اور تجارت اللہ تعالیٰ

کے ذکر سے نہیں روک سکتی، ان کو جسم بادشاہ کی صحبت میں اور دل یاد الہی

میں مصروف ہوتا تھا۔

علامہ باناعدگی سے ہر بغضہ قرآن پاک شتم کیا کرتے تھے، رات

کے وقت نوافل میں مصروف ہوتے جب دوسرے لوگ سو رہے ہوتے

تھے جس شخص کا نوافل میں یہ حال ہو اس کے فرائض کا اندازہ کیا جا سکتا ہے۔





اور شاہ بنایا اور اس مسئلہ میں وطن کے لئے طرز میں اصلاح سے ملنے گئے۔

علامہ اس وقت الوری میں غنہ دہاں سے دہلی پہنچنے اور جہاد آباد میں  
کاغذ و شان سے مصروف تھا، اور شاہ سے سابقہ رہا ہوا کی بنا پر غصہ و کینہ تو مدد میں  
شکریہ کرتے تھے اور اپنی موجودہ کے مطابق زمیندار کرتے تھے۔ شاہ کے لئے جو کچھ  
مختلف دایاں دیاست کو منظور کئے گئے۔ آپ کے سامنے اس سے نوٹ اعلیٰ الحق  
خیر آبادی کو گز کا نہ کے کھنڈر مقرر کئے گئے، جس سے حکام بڑا راستہ مقرر  
مقرر کئے تھے۔ آپ کے حکم سے دل قلعہ کے دارالاشادہ بکریہ میں سے ہوتے  
جاری ہوتے تھے۔ آپ نے سلطنت کا دستور اعلیٰ مرتب کیا تھا اور لوگوں کو  
شہریوں کو حکومت برطانیہ کے خلاف بغاوت کا تہہ بہ تہہ کچلے بغیر ایسی اوقات  
شاہی نوچ کی کان بھی کی، اور شاہ نے ایک جنگ کو نسل قائم کی جو تین کان پر  
مشتمل تھی، جس پر بیعت خاں، مولوی سر فراز علی اور مولوی قسطنطین میں تھی۔

۱۹ ستمبر ۱۸۵۷ء کو دہلی پر انگریزوں کا مکمل تسلط ہو گیا تو علامہ اعلیٰ علی  
کو خیر آباد حبس کر دیا اور انکسور پہنچ گئے جہاں مکہ عالیہ حضرت محل انگریزی فوجوں  
سے نبرد آزما تھیں، یہاں بھی علامہ مجاہدین کی مجلس شوریٰ اپنا رہنمائی اسکے خصوصی

سلسلہ عبادت اور غار شرفی

سے مولانا صاحب کائنات حکیم سید

غسل میں خیر آبادی و کسین مانی، ۱۸۵۷ء میں ۳۱-۳۰

۳۱	۱	۳۱	۳۱
۳۲	۲	۳۲	۳۲
۳۳	۳	۳۳	۳۳
۳۴	۴	۳۴	۳۴
۳۵	۵	۳۵	۳۵

دکن تھے۔ حضرت مہن کے وزیر کو خاں سے آپ کے خصوصی مراسم تھے، علامہ کو  
 کو خاں کا شیر سجا جاتا تھا، مجاہدین آپ کے مدبرانہ مشوروں سے مستفید ہوتے  
 رہے۔ تمام درویشوں کے باوجود مجاہدین کو ہر محاذ پر کامیابی کا سامنا کرنا پڑا لہذا  
 یہاں کسی کامیابی کی پلٹائی اور انگیزہ اپنا اقتدار بحال کرنے میں کامیاب ہو گیا۔  
 اسی دنوں مکران بھارت نے عام صفائی کا اعلان کر دیا۔ علامہ اس اعلان پر اعتراض کرتے  
 ہوئے شیراز چلے گئے، ابھی چند دن بھی نہ گزرے تھے کہ آپ کو گرفتار کر لیا گیا،  
 مقدمہ چلا اور فیصلہ یہ دیا گیا کہ ان کی تمام جائیداد ضبط اور انہیں تازلیست جزیرہ اندمان  
 (کاسے پانی) بھیج دیا جائے چنانچہ حضرت علامہ نے ۱۲ صفر ۱۲۷۸ھ / اگست ۱۲۷۸ھ  
 ۱۸۹۱ء کو اندمان میں جام شہادت نوش کیا۔  
 مشہور فاضل عمر رضا کا نام لکھتے ہیں :

محمد فضل الحق العمري الخیر آبادی  
 الہندی الحنفی الحبشی الماتریدی حکیم، ولد  
 فی خیر آباد و قاوم الحكومة الانجليزية فاعتقلت  
 و ارسلته الی جزیرہ اندمان فمات فی بہارت  
 " محمد فضل حق عمری خیر آبادی ہندی حنفی حبشی ماتریدی حکیم فلسفی  
 خیر آباد میں پیدا ہوئے، انگریزی حکومت سے مقابلہ کیا تو حکومت  
 نے آپ کو گرفتار کر کے جزیرہ اندمان (بکراٹھان) بھیج دیا، آپ نے  
 وہیں وفات پائی "

علامہ محمد رضا کالی بک سید : فضل حق خیر آبادی کو دس سالوں ۱۸۹۱ء

تک ایسا

تک زندہ رہا، دسم انیسویں (مطبوعہ بیروت) ج ۱ ص ۱۳۰

پتھاب پرنسپل کی طرف سے شائع ہونے والے اردو دائرۃ المعارف  
اسلامیہ میں بڑی انصاری لکھتے ہیں :-

" ۱۹۵۷ء میں انگریزوں کے خلاف مسلح بغاوت ہوئی تو

مولوی فضل حق نے اس بغاوت میں نمایاں حصہ لیا، بغاوت کے

الزام میں ان پر مقدمہ چلا اور عمر قید کی سزا پائی " ۱

معید احمد اکبر آبادی فاضل دیوبند لکھتے ہیں :-

" اس وقت ہمارے سامنے فتوے کی جو نقل ہے اس

پر ۳۸ دلی کے علماء و شائخ کے دستخط ہیں، مولانا فضل حق غیر آبادی

کے اس پر دستخط نہیں ہیں لیکن ان کا ایک الگ مستقل فتوے جہاد

مخالفین کا ذکر ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کی اسلامی تاریخوں میں تفصیل

کے ساتھ کیا گیا ہے۔

مولانا بلند پایہ عالم دین ہونے کے ساتھ زیادہ طور طریق

زندگی رکھتے تھے لیکن اس کے باوجود ان کی ایمانی جرأت و جسارت

اور دینی حیثیت و غیرت کا یہ عالم تھا کہ انہوں نے ہر چیز سے بے نیاز

ہو کر دلی کی جامع مسجد میں نماز جمعہ کے بعد جہاد کے واجب ہونے

پر ایک نہایت دلوراز گہیز تقریر کی اور اس کے بعد جہاد کے ایک ام

فتوے کا اعلان ہوا جس پر صدر الصدور مفتی صدر الدین خاں آزاد

مولانا فیض احمد بدایونی، اکیٹر مولوی وزیر خاں اکبر آبادی اور دوسرے

علماء کے دستخط تھے " ۲

۱۔ اردو دائرۃ المعارف اسلامیہ و معیوم پتھاب پرنسپل (۱۹۵۷ء) ص ۴۵

۲۔ معید احمد اکبر آبادی، "ہندوستان کی شرعی حیثیت" (معیوم و گولڈ ۱۹۶۰ء) ص ۴۱

ہر سطر پر کہ انکو سرشار ہے۔ انگریزوں کے علاوہ کی نفرت و  
 حسد و حس کے پاک قدموں سے سرزمینِ جنت کے پاک بونے کی آرزو کا  
 اعلان و بات سے لگا ہوا ہے کہ آپ کے فرزند علی غلام عبداللہ خیر آبادی  
 نے وصیت فرمائی تھی کہ جب مجھ پر چلے جائیں تو میری قبر پر اگر اطلاع دے دینا۔  
 مولانا عبداللہ شاہ شروانی لکھتے ہیں :-

”مولانا عبداللہ خیر آبادی نے آخر وصیت بھی فرمائی کہ جب  
 جنت منی کے جائیں تو میری قبر پر خبر کر دی جائے چنانچہ ۱۵ اگست  
 ۱۹۴۷ء کو رفیق محترم مولوی سید غلام حسن صاحب رضوی خیر آبادی نے  
 مولانا کے دفن شدہ گاہ مخدومہ اپنا ایک جم غفیر کے ساتھ حاضر ہو کر میلاد  
 شریعت کے بعد قبر پر فاتحہ خوانی کی اور اس طرح پورے پچاس سال  
 کے بعد انگریزی سلطنت کے قائم کی خبر سنا کر وصیت پوری کی“

جوزاۃ خیر البراء ۲۱۷

مولانا فضل حق خیر آبادی کے مجاہدانہ کارناموں کی تفصیلات معلوم کرنے  
 کے لئے ذیل کتابیں خاص طور پر مددِ خط کی جائیں :-

۱۔ فضل حق خیر آبادی اور سن شادوں : مطبوعہ برکات اکیڈمی کراچی ۱۹۷۵ء

۲۔ رحیم سید محمد احمد برکاتی (مکتبہ قادریہ لاہور سے دستیاب ہے)

۳۔ آئی سندھستان : (مکتبہ قادریہ لاہور) تصنیف علامہ فضل حق

خیر آبادی : ترجمہ و تفسیر محمد الشاہ غلام شروانی۔

۴۔ اقبال حق : (مکتبہ قادریہ لاہور ۱۹۷۱ء) از راجا غلام محمد

محمد شہید شروانی : مشتملہ انگریزوں کے خلاف علی محمد ۱۹۳۹ء میں ۱۲



فراہم مرزا محمد اسحاق شاہ عباس شہزادانی انور ملت داخل ہندوستان  
کے مکتوب کا فکس پیش کیا جاتا ہے۔ مکتوب میں پڑا لکھنے والے کے نام کے علاوہ  
نسبیت و قبیح معلومات پر مشتمل ہے۔

۱۹۸ م زاویه علمیه محمد علی رودا علی کریم

عزیز القیام دایم وظیفی  
رسد کہ جو کج بیگم کا اور کمر شامہ پر دستہ پائی اور کج بیگم کا  
پیکل میں باغی بندہ دستان اور دستہ راجی کج دود اور بیگم کا کج بندہ باغی بندہ  
۳۳ بیگم کا کج بندہ دستان اور دستہ راجی کج دود اور بیگم کا کج بندہ باغی بندہ  
دکھائی گئی۔

مروری ملازم شوکت علی صاحب ایک خط و رسد ملازمت کے لئے لکھا تھا جس میں ملازم  
شاہ صاحب کی تعریف و خود ملازم پر حاضر ہونے پر یہ علامہ کے ملازم کا حق و ادا  
بقاقت علی صاحب کی قبر میں ہے۔  
یہ ملازم مسند کے کتات سے ملا تھا۔ پائنت میں ہے جو کون ملازم میں مل گیا  
کہتا ہے۔ یہ یعنی Rose جزیرہ کے قریب ہے جہاں ٹاکر ملازم کے ملازم  
آتا رہا تھا۔

ابن کثیر و ابن کثیر کی طرف آج بھی توجہ منہول نہیں کر رہی تھی کہ یہ کلمہ دیتے تھے  
اب دیشاگر ہونے کا یہ غرور و تکبر چھوٹی۔ کیا آپ توجہ کریں گے؟  
یہ تہہ گزشتہ سال راہپور و غازی پور میں ملے اور وہ خدا کا دیکھا ہوا تھا

دشمنوں کے ہاتھوں میں دیا تھا۔ اس پر نہ تو عذر کی منتظر تھی نہ ان کا رحم  
میں دیکھتا اور اس طرح بھاتا ہوں۔ مولانا آزاد نے بڑی سیریا میں خود نوشت  
تھے مرنے والے ہیں۔

الہین کی اس حالت بڑی غصہ غم سے پیدا ہوئی تھی۔ بچے خود مولانا کا نام  
استاذ الخیر کے ساتھ لے گئے تھے۔

استاذ حق راجہ صاحب کی سب سے دلکش کاشت کا رہے۔ تاریخ تناو لیاں بہت  
پہلے ہی مٹا کر دیا تھا۔ استاذ حق نے یہ پہلو بھی مٹا کر دیا کہ وہ اگر سیریل کے لفظ  
میں بلکہ موافق و معانی تھے۔ ہلکے دست پر گویا کاتول تھا کہ جیوٹ اتنی بار  
کہ ان کے سبب معلوم ہو۔

ملاحظہ باقی سندوستان کا جہد بواہر لیش

نفاش نفش ثانی بہتر کشد ز اول کا بعد ازاں ہر جزا کہ اللہ

کا فیہم ایک عرصہ دست خواہ ہوں۔ سفر جمع کی چار ماہ کی غیر حاضری نے

تمام بہت بڑا دیا بھر دایس پر شد یہ بیماری نہ ڈیڑھ ماہ مہل رکھا۔

وفا کی صورت میں سلام شوقی۔

عمرانی ہوگی اگر دونوں کا وادوں پر ٹکٹ لگا کر پوسٹ فرمادیں۔

دونوں ملکوتوں نہ ڈاک بھلا اتنا بڑا عار دیا ہے کہ خط لکھنے کے لئے کئی بار

سوچا پڑتا ہے۔ والسلام

خیر اندیش

شاہد ہشتادویں ۱۹۵۸ ع

## مصنف تہذیب الایمان

مولوی اسماعیل دہلوی، حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے ہوتے ۔  
 حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے بیٹے ۱۲ ربیع الثانی ۱۱۹۳ھ / ۱۷۷۹ء  
 کو دہلی میں شاہ عبدالغنی کے گھر پیدا ہوئے۔ سلف تعلیم اپنے والد شاہ عبدالعزیز  
 محدث دہلوی سے حاصل کی۔ مراۃ المستقیم، تہذیب الایمان، تنویر العینین، رسالہ  
 اصول فقہ، رسالہ توحید، الصلاح الحق، منصب امامت، رسالہ بے نمازاں اور  
 رسالہ یحیٰ و زکی وغیرہ کتابیں لکھیں۔

مولوی اسماعیل دہلوی نے سید احمد بریلوی کے ہاتھ بیعت کی اور  
 انہیں سائقہ کے کہ "جہاد" کا منصوبہ بنایا، ہندوستان پر انگریز کی حکومت ختم  
 پنجاب پر سکھ حکومت کر رہے تھے، ان میں سے کسی ایک سے ٹکڑے بنے بغیر  
 صوبہ سرحد کا رخ کیا اور سب سے پہلے پاکستان کے مسلمان حکمران بادشاہ محمد خاں  
 سے "جہاد" کیا۔ سبھی سکھوں کے سب سے بڑے مخالفت سرحد کے  
 جیلے مسلمان پٹان پانڈو خاں سے محاذ آرائی کی، اسے اپنی بیعت پر مجبور کیا

سلف مرزا میرت دہلوی : حیات طیبہ لا مکتبہ السلام، لاہور ۱۹۵۸ء / ۲۲ ص

سلف رحیل، مولانا : تذکرہ علماء ہند اردو ترجمہ (مطبوعہ کراچی ۱۹۶۱ء) ص ۴۱۲

سلف عاشق الہی میرٹھی : تذکرۃ الرشید ۲۲۱ ص ۲۴۰

اور جب اس نے بیت سے انکار کر دیا تو اس پر کفر کا فتوے لگا کر اس پر پھانسی دے دی۔  
 پندرہ سال سے (جو مقام سرسکوں سے جنگ کرتا رہا) مجبوری کی حالت میں سکھوں  
 سے صلح کرنی اور دوپٹن فرج لے کر مجاہدین کو شکست فاش دی اور اپنے  
 علاقے سے نکال باہر کیا، چنانچہ مولوی اسماعیل دہلوی، سید صاحب اور ان کے  
 ساتھیوں نے چنناڑ کا رخ کیا ہے۔

سرحدی سلطان سکھوں کے ساتھ جہاد کے نام پر مجاہدین کا ساتھ  
 دے رہے تھے۔ مولوی اسماعیل دہلوی اور ان کے ساتھیوں کے وہابیہ عقائد  
 بات بات پر کفر کے فتوے اور مجاہدین کے ساتھ چٹھان خواتین کے جبری نکاح  
 وغیرہ ایک وہ امور تھے جنہوں نے سرحد کے غیر مندرجہ پٹانوں کو مشتعل کر دیا،  
 چنانچہ پٹانوں میں مجاہدین کی ناصبی بڑی جماعت کو تبلیغ کر دیا گیا۔ سرسید تو  
 یہاں تک کہتے ہیں کہ ۱۲۳۶ھ / ۱۸۲۱ء میں انہی کے ہاتھوں بالا کوٹ میں مولوی  
 اسماعیل دہلوی، سید صاحب اور ان کے ساتھیوں کا قتل ہوا،  
 سرسید کہتے ہیں :

"۱۲۳۶ء میں وہابیوں نے پہاڑوں میں جا کر قیام کیا  
 اور انہوں نے اس بات کا قصد کیا کہ سکھوں پر ہم لوگ جہاد کریں  
 اور شہید ہوں لیکن چونکہ پہاڑی قومیں ان کے عقائد کے مخالف تھیں  
 اس لئے وہ وہابی ان پہاڑیوں کو ہرگز اس بات پر راضی نہ کر سکے  
 کہ وہ ان کے مسائل کو بھی اچھا سمجھتے مگر چونکہ وہ سکھوں کے جوہر وستم

سے نہایت تنگ نظر تھے اس سبب سے وہ اہلیوں کے امور خاصہ میں  
 شریک ہو گئے کہ سکھوں پر حملہ کیا جاوے اور آخر کار وہ اہلیوں اور  
 پہاڑیوں کے تعلق ہو کر سکھوں پر حملہ بھی کیا لیکن چونکہ یہ قوم مذہبی  
 مخالفت میں نہایت سخت ہے اس سبب سے اس قوم نے اظہار  
 میں دہلیوں سے دغا کر کے سکھوں سے اتفاق کر لیا اور مولوی  
 محمد اسماعیل صاحب اور سید احمد صاحب کو شہید کیا۔

اسی لئے امام احمد رضا بریلوی فرماتے ہیں :-

وہ بے حد اہلیہ نے ریاست قبیلہ شیعہ ذبیح کا  
 وہ شہید لیلہ کے بعد تھا وہ ذبیح تیغ جیسا رہے

مولوی اسماعیل دہلوی کے جہاد کا مقصد نصیحت کرتے ہوئے مولوی  
 حسین احمد مدنی لکھتے ہیں :-

سید صاحب کا اصل مقصد چونکہ ہندوستان سے  
 انگریزی تسلط اور اقتدار کا قلع قمع کرنا تھا جس کے باعث ہندو  
 اور مسلمان دونوں ہی پریشان تھے اس بنا پر آپ نے اپنے  
 ساتھ ہندوؤں کو بھی شرکت کی دعوت دی اور صاف صاف  
 انہیں بتا دیا کہ آپ کا واحد مقصد ملک سے جیسی لوگوں کا اقتدار  
 ختم کرنا ہے اس کے بعد حکومت کس کی ہوگی؟ اس سے آپ کو  
 غرض نہیں ہے، جو لوگ حکومت کے اہل ہوں گے ہندو یا مسلمان  
 یا دونوں، وہ حکومت کریں گے۔ (نقش حیات، ص ۱۱۳)





مولوی اسماعیل دہلوی کے قریب میں رہتا تھا جس سے اس کا رویہ بالکل بدل گیا اور  
 بابا جادو تھا، تعلیم کے دوران بظاہر مولا حضرت دہلوی کا نام تھا کہ  
 ”آپ مطالعہ کرتے، نگاہ میں رہا کے سبب یاد کرتے تھے  
 تو اکثر یہ سوچتا تھا کہ جب آپ وہ سر سے دن سبب ہی تھے کہ  
 کتاب کھولتے تھے تو یہ اصول یاد کرتے تھے کہ کل میں کس کتاب  
 پر مطالعہ تھا“

اپنے آباء و اجداد جو علم و فضل اور تقویٰ و ریاضت میں مسلم شہرت  
 تھے، ان کے مذہب کے خلاف رفع یرین کیا کرتے تھے حضرت شاہ عبدالغنی  
 میرٹھ دہلوی کے ابا پر حضرت شاہ عبدالقادر نے مولوی محمد یعقوب کے  
 ذریعے پیغام دیا کہ رفع یرین چھوڑ دو، اس سے خواہ مخواہ فتنہ پیدا ہوگا مولوی  
 اسماعیل دہلوی نے جواب دیا کہ اگر عوام کے فتنہ کا خیال کیا جائے تو اس حدیث  
 کا کیا مطلب ہوگا کہ جو شخص میری امت کے فساد کے وقت میری سنت پر عمل  
 کرے گا اُسے موشیہ کا ثواب ملے گا۔

اس پر شاہ عبدالقادر نے فرمایا :-

”ابا ہم تو سمجھتے تھے کہ اسماعیل نام ہو گیا مگر وہ تو اب میرٹھ  
 کے معنی بھی نہ سمجھا، یہ حکم تو اس وقت ہے جبکہ سنت کے  
 مقابل خلاف سنت ہو اور مانع فیہ (جو) سدا کے تعین گفتگو  
 ہے، میں سنت کا مقابل خلاف سنت نہیں بلکہ دوسری سنت  
 ہے کیونکہ جس طرح رفع یرین سنت ہے یونہی ارسال و رفع یرین

دیکھا اچھا سنت سب سے  
 اسی کو جب مولوی سیل دہلوی خاموش ہو گئے مگر دفعہ دین ترک نہ کیا  
 اور جب ایشور میں چٹان طار نے اعتراض کیا تو دفعہ دین ترک کر دیا اور ٹوٹا  
 کے ٹاپ سے ہستبردار ہو گئے۔

آناوردی اور دین سے بے نیازی یہاں تک برسی کہ جب محمد بن  
 عبد الوہاب نجدی کی تصانیف مطالعہ سے گزریں تو دل و جان سے ان پر فریفتہ  
 ہو گئے اور ان افکار و نظریات کو اردو میں ڈھال کر تقویت الایمان کے نام سے  
 قندیلوں کے لئے پیش کر دیا۔ دونوں ناہم آہنگی معلوم کرنے کے لئے سیف اللہ  
 اسلامی مولانا صاحب فضل رسول جلیونی قدس سرہ کی تصنیف سیف الجبار کا مطالعہ  
 مفید رہے گا۔

قرآن و حدیث کی تعلیم کے مطابق راہ راست وہ صحیح طریقہ ہے جس پر  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام اور سلف صالحین چلتے رہے۔ مولوی امجد علی  
 دہلوی نے پوری کوشش کی کہ راست مسدود کا تعلق سلف صالحین اور بارگاہ رسالت  
 سے منقطع کر دیا جائے اور جو مسلمان اس تعلق کا تحفظ کرنا چاہیں انہیں بدعتی  
 سے کافر و مشرک قرار دے دیا جائے۔

آج اگر مسلمان اس غلام و مستم کے خلاف جدائے احتجاج بلند کرتے  
 ہیں تو اسے فرد داریت قرار دیا جاتا ہے۔ یہ کہاں کا انصاف ہے کہ جو شخص  
 اپنے اور مومن مسلمانوں کے ایمان کے تحفظ کی کوشش کرے وہ گردن زدنی قرار دیا  
 جائے اور جو تکفیر و بغض قلم نامہ مستمسک کو کافر و مشرک قرار دے ڈالے،

اللہ تعالیٰ نے تمام بنیادوں کو تیار کر دیا اور انہیں ایک تقیض شکن کا مرکب بنوا دیا۔ اس پر کوئی قدریں نہ ہو، اس سے کوئی افزائش نہ ہو، اس سے کوئی نقصان نہ ہو، اس کا مطلب ہے کہ اس کے اندر غیرت دینی نام کی کوئی چیز باقی نہیں ہے۔

عبودان الہی کی شان میں تفریق الایمان کی گت خانہ عمارت چڑھنے سے پہلے دل پر ہاتھ رکھ کر صلواتِ قیم کی ایک عمارت ملاحظہ کیجئے۔  
 "صرف بہت بڑے شیخ و امثال آلِ اعظمین کو جناب رسالت مآب ہاشمہ مجتہدین مرقبہ پر ثناء مستطراق و دعوت گاہ و غیر خود است"۔ طے

ترجمہ: شیخ اور اس جیسے بزرگ حضرات کی طرف توجہ نہ دینا اگرچہ جناب رسالت مآب ہی ہوں، ایسے گدھے اور گائے کی صورت میں غرق ہونے سے بدتر جیادتر ہے۔

معاذ اللہ! ہم معاذ اللہ! کیا ایسے کلمات نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ وسلم کی اذیت کا سبب نہ ہوں گے؟ کیا ایسے زریبا کلمات استعمال کرنا عجب الہی کو دعوت دینے کے مترادف نہیں ہے؟ ارشاد الہی ہے:

وَالَّذِينَ يُؤْذِنُوا اللَّهَ وَمَا يُؤْتِيهِمْ  
 اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا  
 مُّهِينًا۔

"بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں

اللہ نے ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت فرمائی اور آخرت میں ان کے لئے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔"

# خدا و محبوبانِ خدا کی شان میں خوفناک حیرت

۱: سو اس طرح غیب کا دریافت کرنا اپنے اختیار میں ہو کہ جب چاہے کرے۔  
یہ اللہ صاحب ہی کی شان ہے۔

اس عبارت کا صاف مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بھی ہمیشہ غیب کا علم نہیں ہوتا، البتہ اس کے اختیار میں ہے کہ جب چاہے دریافت کرے۔  
اللہ تعالیٰ کا علم اور دیگر صفات خفییہ قدیم ہیں، کبھی معدوم نہیں ہوتی۔  
اس عبارت میں واضح طور پر اللہ تعالیٰ کے علم کو حادث قرار دیا گیا ہے جو کلمہ کھٹا کر ہی ہے۔ "اللہ صاحب" کا استعمال بھی قابلِ توجہ ہے کیونکہ نامِ مسلمان اللہ تعالیٰ یا اللہ جل مجدہ اعظم کہتے ہیں۔

۲: یہ یقین بان لینا چاہئے کہ ہر مخلوق بڑا ہوا چھوٹا، اللہ کی شان کے نگہ چار سے زیادہ ذلیل ہے۔

استغفر اللہ! ایک ہی جملے میں تمام انبیاء و اولیاء اور ملائکہ کی منہ بھر کر تعریف کی گئی ہے کیا توحید کا یہ تقاضا ہے؟

۳: دوسری جگہ تو اس سے زیادہ صراحت کے ساتھ کہتا ہے:

"اللہ کی شان بہت بڑی ہے کہ سب انبیاء اور اولیاء اس کے روبرو ایک ذلّہ و پستی سے بھی کمتر ہیں۔"

طہ و انیل حم ۱۰، تہرہ ۱۱، ابراہیم ۱۲، موسیٰ ۱۳

۱۶ ص ۱

۱۷ ص ۱

جس شخص کے دل میں مائی کے ہر بھی جیساں ہو وہ اللہ تعالیٰ کے محبوب  
 اصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملے گا اور اللہ تعالیٰ کی دعا میں اس قدر دیدہ و بینا کی جاتی  
 نہیں کہ نہ کہنا۔ اللہ تعالیٰ اس قدر مہربان ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الْعَرَبُ لَا تَزُولِيْمْ وَلَا تَلْعَنُوْا مَسِيْحِيْنَ

”اللہ ہی کے لئے عزت ہے اور اس کے رسولوں کو لعنت نہ کی جائے۔“

عَسَىٰ اَنْ يَّعْتَمِدَكَ سَائِلٌ مِنْكَ مُّطَاعًا فَتَكْفُرْ

”قریب ہے کہ تمہارا رب تمہیں متاعِ محسود پر غاڑ فرمائے۔“

اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جن میں مقدمہ ہو رہا ہو کہ فرمائے کہ وہ  
 کرے اور جس کے غلطیوں، نیاد و لغت میں غلاموں کو بھی عزت عطا فرمائے اس نے نبی  
 کریم کے بارے میں خدا کی پناہ ”ذوہ تاخیر سے بھی کتر“ اور ”چھوٹے ترہدہ سے مل“  
 ایسے الفاظ استعمال کرنا ایسی جوہارت ہے جس کو فقیر ایمان کی ہر دہائی کے لئے  
 کچھ نہیں ہو سکتا۔

رئيس الملقين عبد الله بن ابي لهب

لَسِيْنٌ سَرَّ يَجْعَلُنَا اِلَى الْحَيْدِ يَسْتَرِيْ قِيْطِيْخِرِ جَبْتِ

الْاَعَزُّ مِنْهَا الْاَذَلُّ۔

”اگر ہم لوٹ کر مہینہ گئے تو عزت والا وہاں سے ذلت والا

کو نکال دے گا۔“

تقریر ”الایمان میں اس سے بھی زیادہ شدت اختیار کی گئی ہے۔ اس  
 لئے اذان ”اللہ تعالیٰ تعالیٰ میں جس کا معنی ہے بہت ذلیل اور تقریر ”الایمان  
 میں“ ہمارے زیادہ ذلیل اور ”ذوہ تاخیر سے بھی کتر“ کہا ہے۔ اس نے  
 صحت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے





شریعت میں ارشاد ہوا ہے انسان سب خلیق کا امامت والا ہے۔ امت مسلمہ کو اللہ تعالیٰ نے  
 بہم تعمیل تہداری امت کے ارے میں مامون کر دی گئے اور تمہیں تحقیق میں  
 ہے۔ قیامت کے روز جب تمام نبیاء علیہ السلام فروجے ہوں گے تمام  
 انسانیت کی مشکوک کشائی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی پر وائیں گے جس کے  
 دل میں رتی برابر ایمان ہوگا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کی برکت سے  
 عذاب جہنم سے نجات پائے گا۔ پہلی امتوں پر عام عذاب نازل ہونا چاہیے کہ  
 ست اپنے آقا کی برکت سے عام عذاب سے محفوظ رہی یہاں تک کہ کافر بھی  
 عذاب سے پناہ میں رہے و ما کان اللہ لیعدہ یوم و انت فہم  
 عشرہ مبشرہ کے جنتی ہونے کی بشارت دی، اہل بدر کے جنتی ہونے کا حسن قبول  
 اس ذات کریم، اہم الانبیاء، محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کے ارے میں یہ کہنا کہ انہیں بھی معلوم نہ تھا کہ دنیا قیامت میں میرے  
 ساتھ کیا ہونے والا ہے، انتہائی شفاوت اور دین و ایمان کے لیے بہرہ بردار  
 کی تین دلیل ہے۔

۵ : جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں ہے

کیا کوئی حکم کھد غیر مسلم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت  
 علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام اس طریقہ سے لے گا اور اس سے باقی کے  
 اختیارات کی یکسر نفی کی جرأت کرے گا ؟

۶ : سارا کار و بار جہاں کا اللہ ہی کے چاہنے سے ہوتا ہے، رسول  
 کے چاہنے سے کچھ نہیں ہوتا ہے

۱۔ اسئل دہم ہی | لقوۃ الامان | ص ۴۴

ہم خدا پر ہوی فرماتے ہیں

سورج اٹھے پاؤں پٹے چاند اشارے سے ہو چاک  
نہلے نہری دیکھو قدرست رسول اللہ کی

۷ : جیسا ہر قوم کا چودہری اور گاؤں کا زمیندار، سوان مغلوں پر ہر پیغمبر  
اپنی امت کا سردار ہے

۸ : کسی بزرگ کی تعریف میں زبان سنبھال کر بولو اور جو بشر کی سی تعریف  
ہو سو ہی کر دھواں میں بھی اختصار ہی کرو

۹ : اولیاء و انبیاء و امام زادہ، پیر شہید یعنی جتنے اللہ کے مقرب بنائے

ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی مگر انکو

اللہ نے بڑائی دی، وہ بڑے بھائی ہوئے، ہم کمان کی فرمانبرداری

کا حکم ہے، ہم ان کے چھوٹے ہیں

گوان لوگوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلالت اتنی ہی ہے

جس اگر انبیاء و اولیاء کی تعریف و تعظیم عام انسانوں، گاؤں کے چودہری اور بڑے

بھائی سے زیادہ کر دی تو خدا کی خدائی خطرے میں پڑ جائے گی۔

جب تقویٰ الایمان کی تصریح کے مطابق تمام انسان بھائی بھائی ہیں اور

بھائی تعالیٰ نے کوئی بڑائی عطا کی وہ بڑا بھائی اور دوسرا چھوٹا بھائی ہوا تو یہ بھی

کہہ دینا چاہئے تاکہ فرعون، ہامان اور ابو جہل سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز

۱۰ : تقویٰ الایمان ص ۴۲

۱۱ : ص ۴۱

۱۲ : ص ۴۰

اور ہمارے بھائی سگو بھی اللہ تعالیٰ نے بڑائی دی، وہ چھوٹے بھائی ہوتے اور ہم ان کے بڑے، غریب ہے اس طرح کہنے سے اپنی ناکر عیسیٰ پہنچی تھی جس کی موت گوارا نہیں، رسالت کی عظمت و تقدس میں عبودیت ہوتی ہے تو ہوتی رہے۔

۱۰ حضرت قیس بن سعد مقام حیرہ شریف نے گئے وہاں دیکھا کہ لوگ اپنے سردار کو سجدہ کرتے تھے، انہوں نے واپس آکر بارگاہ رسالت میں عرض کی کہ حضور آپ اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم میری قبر کے پاس سے گزر دو تو کیا اسے سجدہ کر دو گے، عرض کیا نہیں، فرمایا پھر مجھے بھی سجدہ نہ کرو۔ یہ حدیث فعلی کر کے اپنی طرف سے یہ اضافہ کیا :-

”یعنی میں بھی ایک دن کر مٹی میں ٹپنے والا ہوں تو کب سجدہ کے لائق ہوں“ ۱۱

حالانکہ حدیث شریف کے کسی جملہ کا یہ معنی نہیں اور نہ ہی حدیث سے یہ مطلب سمجھاتا ہے، جو شخص تصدقاً غلط بات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرتا ہے، اس کے لئے صاف وعید ہے فَلْيَنْبَوْا مَقْعَدَ كَاوْنِ النَّاسِ ۱۲ (وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے)۔

حدیث شریف میں ہے :

إِنَّ اللَّهَ حَذَمَ عَلَى الْأَرْضِ مِنْ أَنْ تَأْكُلَ  
أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ ۱۳

۱۱۔ انیسویں دہوی : لغویۃ الابواب ، ص ۹۹

۱۲۔ سلیمان بن الأشعث، ابوداؤد، الام ، سنن ابوداؤد (کراچی) ، ص ۱۲۵ ، ص ۱۵۱

۱۳۔ ابن قیم ، ص ۱۵۱ ، نظام ، دکنہ نوبہ و نوبہ ، طبع اولی ، ص ۶۳

”یہ ایک آیت ثانیہ ہے جو عین پر حرام فرمایا کہ خیار کے اجساد

مبارک کو کھائے۔“

پھر کس قدر حیرت ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے  
اسے میں یہ کھائے کہ ”میں بھی ایک دن مر کر مٹی میں ملنے والا ہوں؟ اور تم  
یہ کہہ کر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان قرار دیا جائے۔“

تقریباً بیان میں متعدد مقامات پر وہ آیات، انبیاء اور اولیاء پر چسپاں  
کی گئی ہیں جو بتوں کے بارے میں وارد تھیں، اسی لئے حضرت پیر سید مہر علی شاہ  
کراچی قدس سرہ فرماتے ہیں :

”الاصل، بین اصنام و ارواح کل فرقت بین و اقیانوسیت  
بابر پس آیات واردہ فی حق الاصنام را براخیار و اولیاء صلوات اللہ  
وسلامہ علیہم جمعین عمل نمودن کمانے تقریباً بیان تحریر  
است قیچ و تحریر ہے است شنیع۔“

الاصل بتوں اور کافین کی رواج میں فرق ظاہر و باہر ہے لہذا  
بتوں کے بارے میں نازل ہونے والی آیات کو انبیاء اور اولیاء پر چسپاں کرنا  
جیسا کہ تقریباً بیان میں ہے قیچ تحریر اور بدترین تحریر ہے۔

مذکورہ بالا عبارات میں اولی و توحید سے بات بنانے کی کوئی  
کھیا کش نہیں ہے، خود مولوی اسماعیل دہلوی نے کہا ہے :

”بات محض ہے کہ ظاہر میں لفظ ہے ادبی کا بولے

کہ اس سے کچھ اور معنی مراد ہے کہ معما اور پہلی بولنے کی حد بہت بڑی ہے“

لفظ اولیٰ نہ کراچی، صحت و صیغہ، اظہار و کراچی، ص ۱۵۱

لفظ اولیٰ، صحت و صیغہ، اظہار و کراچی، ص ۱۵۱

مولوی حسین احمد مدنی نے لکھا ہے :

حضرت مولانا گنگوہی ..... فرماتے ہیں کہ جو انسان

موجود ہے جو سرور کائنات علیہ السلام پہلے، اگرچہ کچھ غلطیوں

نیت عقائد مذکورہ مگر ان کے بھی کئے واد کا فرہم ہوتا ہے

غرض یہ کہ جسے اپنا دین و ایمان عزیز ہوا ہے ان لوگوں کے دور

اور ملک و بنا چاہے جس قدر نقشبندی مجددیہ کے معتقد ہوں حضرت شاہ محمد

نقشبندی مجددی قدس سرہ کا ارشاد ملاحظہ ہو، بیان کر کے دے میں ان کے

فرزند گرامی حضرت شاہ محمد بن نقشبندی مجددی صاحب مدنی قدس سرہ فرماتے ہیں :

ولم يتركوا احداً يبالسوء الا الله قد الضال

انوار الہیہ لتعذیر الناس من قیاحۃ الخفاہم

واقوال الہیہ

پھر اسی مغرور پشیمانی میں لکھتے ہیں :-

وكان قدس سرہ بقول الدقی عن صاحبہم

ان محبة النبي صلى الله عليه وسلم السی

من اعظم اعم كان الايمان تقصص ساعد ضاع

حتى لا یبقی منها غیر الا سحر والسم فکیف

یکون اعلاہ قال الحذر الحذر عن صاحبہم

شعر الحذر الحذر عن رؤیتہم سدا فاحفظہ

مولانا حسین احمد مدنی ، الشباب الثاقب ، ص ۵۵

تھانویہ مولانا حضرت مولانا ، انقباضات السعدیہ (مطبوعہ دار الفکر) ص ۵۵

حضرت شاہ محمد سعید قدس سرہ کسی کی ہائی نہیں کرنے تھے سوائے وہابیہ  
 کے گروہ فرقہ کے، بلکہ دو گروہ کو ان کے افعال و افعال کی قیامت سے ڈرائیں  
 حضرت (وہابیہ) کرتے تھے کہ وہ ہادیوں کی صحبت کا معمولی نقصان یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی محبت جو ایمان کے بڑے ارکان میں سے ہے، لفظ بہ لحاظ کم  
 ہوئی جاتی ہے یہاں تک کہ ہم و نشان کے علاوہ کچھ بھی نہیں رہ جاتا، جب معمولی  
 ضرر کا یہ حال ہے تو بڑے نقصان کا کیا عالم ہوگا؟ لہذا ان کی صحبت سے بچو، ضرور  
 بلکہ ان کی صورت تک دیکھنے سے ضرور اجتناب کرو۔

---



## اہمیت ملہ تقویۃ الایمانی شریکات اور بت کثرت میں

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ العزیز کے نامہ نمک متحدہ پاک و ہند میں دو ہی گروہ تھے، اہل سنت اور اہل تشیع، لیکن اسمعیل دہلوی نے محمد بن عبدالوہاب نجدی کی تعلیمات سے متاثر ہو کر بت و شرک کے مسئلہ کو کافر و مشرک قرار دیا اور وہابیت کا ایسا فتنہ چھوڑا جو آج تک تفریق و انتشار کا سبب بن رہا ہے۔

مولوی اسمعیل دہلوی کے عام سوانح نگار ماسٹرس کے گریزاں کھائی جاتے ہیں کہ انہوں نے محمد بن عبدالوہاب نجدی کی پیروی کی ہے لیکن قراب و حبیب الزمان (غیر متقدم) بڑی صفائی سے اس کا اعتراف کر گئے ہیں، بدینۃ المسدہ میں ہیں لکھتے ہیں :-

”ہمارے بعض متاخرین بنیائوں نے شرک کے بارے میں بہت شدت اختیار کی ہے اور اسلام کا دائرہ تنگ کر دیا ہے اور مکروہ یا حرام امور کو شرک قرار دے دیا ہے۔“ (ترجمہ علی شاہ)

”وہ شیخ عبدالوہاب ہیں جنہوں نے ان امور کو شرک قرار دیا جو کہ اہل مکہ کی طرف اذیال روہ اس کے بیٹے محمد اور چچے علی بن عبدالمطلب کے مکتوب سے معلوم ہوتا ہے اور مولانا اسمعیل شیبانی نے تقریر الایمانی





رست کرنا شرک (ص ۱۱)  
"پھر فرما دیوں گے کہ یہ آپ ہی اس تعظیم کے لائق ہیں یا یوں سمجھو  
کہ ان کی اس طرح کی تعظیم کرنے سے اللہ خوش ہوتا ہے اور اس  
تعظیم کی برکت سے ان کی مشکلیں کھول دیتا ہے، ہر طرح شرک ثابت  
ہوتا ہے۔" (ص ۱۲)

"ہر ایک کو اللہ درہوں چاہے کہ تو میں آؤں گا، شرک کسی کو  
دانا شرک کسی کو شمشاد کنا شرک۔" (ص ۱۳)  
قرآن مجید کے مطابق سوعد بن بلیغ پھر چاہے فرعون یا مان بلکہ  
شیطان جسے گناہ بھی کر لیجئے، سب معاف ہو گئے ہوں گے، اللہ کے مطابق رحمت ملے گی  
پھر چھٹی ہوئی۔"

"اس دنیا میں سب گناہگاروں نے گناہ کئے ہیں کہ فرعون بھی  
اس دنیا میں تھا اور یامان بھی اس میں، بلکہ شیطان بھی اسی میں ہے  
پھر یوں سمجھو کہ جتنے گناہ ان گناہگاروں سے ہوئے ہیں سو ایک  
آدمی وہ سب کچھ کرے لیکن شرک سے پاک ہو تو جتنے اس کے  
گناہ ہیں اللہ صاحب اتنی ہی اس پر بخشش کرے گا۔" (ص ۱۴)  
"جو بڑے لوگ اگلے بزرگوں کو درود و رستے پکارتے ہیں اور  
انہی کہتے ہیں کہ یا حضرت تم اللہ کی بنیاد میں دعا کرو کہ وہ اپنی  
قدت سے ہماری حاجت روا کرے۔۔۔۔۔ یہ بات غلط ہے  
اس واسطے کہ اس مانگنے کی ادھر سے شرک ثابت نہیں ہوتا اس کے  
پکا شرک وہ ہے، ثابت ہو جاتا ہے۔" (ص ۱۵)

گناہ کے پھر اللہ تعالیٰ کے ساتھ نہیں ہے اور یہی حق ہے کہ

حبیب اللہ تھکے کر رہا تھا اسے لگا، بغیر دلائل و براہین کو دیکھ کر اسے پکارا تو شرک  
لازم آئے گا، معاذ اللہ!

حصین حسین میں حدیث ہے :-

وَلَا تَأْسَرَا دَعْوَتًا قَلِيلًا يَتَابِعُهَا ذَا اللّٰهِ اَعْتَسُوْا  
يَا عِبَادَ اللّٰهِ اَعْتَسُوْا يَتَابِعُهَا ذَا اللّٰهِ اَعْتَسُوْا -

”اگر مد طلب کرے تو کہے اسے اللہ کے بندو! میری مدد کرو  
اسے اللہ کے بندو! میری مدد کرو! اسے اللہ کے بندو! میری مدد کرو!“

نواب قطب الدین ظفر ہدیل شرح حصین حسین میں لکھے ہیں :-

”میرک شاہ نے بعض علماء ثقات سے نقل کیا ہے کہ یہ

حدیث حسن ہے اور محتاج میں طرف اس کے تمام مسائل اور مسائل

سے رہایت کی گئی ہے کہ یہ مجرب ہے اس مقدمہ میں؟ لے

تقویٰ الایمان کے مطابق اس حدیث پر نہ صرف پکارنے کے اعتبار سے

بلکہ مانگنے کے اعتبار سے بھی شرک کا حکم قائم ہوگا، لغوی اللہ تبارک سے نہ نکلتا۔

”نواب بھی جو کوئی کسی غلوں کا عالم میں تصرف ثابت کرے اور اپنا

وکیل سمجھ کر اس کو ملنے نواب اس پر شرک ثابت ہو جاتا ہے گو کہ

اللہ کی باریز سمجھے اور اس کے مقابلہ کی حالت اس کو ثابت نہ کرے۔“

(ص ۳۲)

شرک گری کا شرک کس قدر شدید ہے کہ جو شخص کسی غلوں کے لئے

جہان میں تصرف ثابت کرے یا کسی کو اپنا وکیل مانے اس پر شرک کا قتلے جاری

اور اپنے کو گریہ و رونا میں ملوث نہ کرے کہ ہمارے ہمارے اللہ تعالیٰ فرشتوں کے پاس میں فرماتا ہے : مَا تَشْفَعُ إِلَّا بِإِذْنِهِ "قسم ہے ان فرشتوں کے جو اس حکم کو نافذ کرنے میں ہیں : قرآن پاک کے مطابق بنی اسرائیل میں سے کوئی بھی : مَن يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ " سے موافق : (علیہ السلام) ہے بہت سے پورے کے پورے کئے گئے۔

حدیث شریف میں ہے کہ قہار ت کے روز تمام مخلوق نبی اکرام کی خدمت میں حاضر ہوگی اور سرور عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض کریں گے کہ بارگاہ الہی میں : ماری شفاعت کیجئے اور میں اس کی سمجھت سے نہایت دلائیے جس میں ہم بدلا میں : یہ دعا مست نہیں تو اور کیا ہے ؟ حق تعالیٰ کے مطابق تو قرآن و حدیث پر بھی شرک کا الزام آئے گا اور جب قرآن و حدیث ہی اس الزام سے بری نہ ہوئے تو اور کسی کے لئے کہاں گناہ کش ہوگی ؟

صفحہ ۳۵ سے : ہر ایک شفاعت کا حکم گناہ انکار کیا ہے جس کی تحصیل آپ تحقیق امتحان میں ملاحظہ فرمائیں گے ۔  
ملف صالحین سے پرستہ کرنے کے لئے لکھا ہے :-

"کسی کی یاد و زکر کو ماننا اس کے حکم کو اپنی سند سمجھنا یہ بھی انہی باتوں میں سے ہے کہ خاص اثر نے اپنی تعلیم کے واسطے تھوڑی پھر چر کوئی پر معاملہ کسی مخلوق سے کرے تو اس پر بھی شرک ثابت ہوتا ہے ۔" (ص ۱۴۲)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :  
فَسَلُوا أَهْلَ الْبَيْتِ لَعَلَّكُمْ لَا تَغْلِبُونَ



”اگر تم نہیں جانتے تو علم والوں سے پوچھو“

اب سوال یہ ہے کہ اہل علم کے قول پر اعتماد کیا جائے گا یا نہیں؟ اگر اعتقاد نہیں ہو  
پوچھنے کا کیا فائدہ؟ کیا معاذ اللہ! اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو عبادت کا حکم دیتا  
ہے؟ اور اگر ان کے قول پر اعتماد کیا جائے تو تقویۃ الایمان کے یہودی مشرک  
نظر کے گا، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تعمیل ہو تو کیر کھر؟ بات پیش نظر ہے  
کہ کوئی ایسا انداز عالم کتاب و سنت کے مقابل قول کرنے کی جرأت نہیں کر سکتا  
وہ وہی حکم بتا کر کہے گا جو خدا و رسول کا ہے۔

پھر اللہ تعالیٰ نے سورۃ فاتحہ میں ہیں دعائیں کا طریقہ یہ بتایا ہے کہ  
اے اللہ! ہمیں راہ راست کی ہدایت عطا فرما، جو نگہ ہرگز راہ اور غلط کار کے لئے  
کہ جس راہ پر میں چل رہا ہوں وہی راہ راست ہے، اس سے نہ ہٹ کرستفیم کی  
نشانی یہ بیان فرمادی صراط الذین انعمت علیہم لیس یخجل  
الغلام یا فہ حضرات! انبیاء و صدیقین بشہدار اور صالحین کی راہ اختیار کر کے گواہ  
راہ راست پر ہے اور جو ان کی راہ سے ہٹ کر غلط کار اور گمراہ ہے، مگر ہونوی  
بہنمیل کو اصرار ہے کہ کسی کی راہ و رسم کو ماننا اور اسی کے حکم کو اپنی سند سمجھ کر کرے  
۵۔ یہی تفاوت راہ از کہا است تا بکب

معاذ صلاحت صالحین تک ہی نہیں رہ جاتا بلکہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے  
حکم کو واجب الاماعت ماننا بھی شرک قرار دیا ہے۔

”یا خود پیغمبر ہی کو یوں سمجھے کہ شرع انہیں کا حکم ہے، ان کا ہر  
میں چاہا تھا اپنی طرف سے کہہ دیتے تھے اور وہی بات اچھی امت  
پر لازم ہو جاتی تھی، سوائی باتوں سے شرک ثابت ہوتا ہے بکا اصل  
حکم اللہ ہے اور پیغمبر خود سیفہ والا ہے۔“ (ص ۱۴۵)

رہتا۔ بالی ہے أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ اللہ کی  
اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو۔ اگر رسول کے حکم کی اطاعت لازم نہیں ہے  
تو یہ اظہار رسول کی کیا گناہناش رہ جاتی ہے؟

حضرت افریابین صاحب نے پوچھا کیا حج ہر سال فرض ہے؟ حضور صلی اللہ  
علیہ وسلم نے سکوت فرمایا۔ جب انہوں نے دوسری اور تیسری بار یہی سوال کیا تو فرمایا  
لَا تَزِدْ لَهُ نَفْسًا وَلَا تَنْقُصْهُ اگر میں اس کہہ دیتا تو حج ہر سال فرض ہو جاتا۔ مولوی  
انصاری دہلوی کا نزدیک ہے کہ جو شخص یہ سمجھے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اپنے  
فرائض سے کوئی استراحہ واجب ہو جاتی ہے تو دہلوی کے نزدیک شرک واجب ہو جاتا  
ہے۔ اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ وہ اشیاء جن کے بارے میں نص وارد نہیں ہوئی  
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کا حکم فرمادیں تو واجب اور اگر منع فرمادیں تو ممنوع  
مَا أَسْأَلُكُمْ فِي الشَّيْءِ فَتُحَدِّثُوهُ وَمَا نَهَيْكُمْ عَنْهُ فَانْتَهَوْا

عمر شہد الدین بزمیری قدس سرہ فرماتے ہیں یہ

مَبْنًى الْأَمْرِ السَّاهِي فَلَا أَحَدٌ

أَتْبَقَ فِي قَوْلٍ لَا مِثْلَهُ وَلَا نَعَم

”ہم سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حکم دینے والے منع فرمائیے

میں کوئی شخص نعم اور نواہی اس میں نہیں اکٹھے میں آپ سے سچا نہیں  
ہو سکتا۔“

مکملہ کو جس بے روی سے مشرک قرار دیا ہے وہ بڑا ہی خوفناک  
اعمال ہے۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ ایک دیوانہ یا سویا ہوا آدمی جو وہی تباہی مٹانے میں  
آگے لگتا ہے، وہ غلط ہو۔

اور کسی کی خبر پر دیکھ کر کسی کے نشان پر جانا اور دور سے

تصدیق اور ستر کی۔ سخی و بخلیت بٹھا کر نیچے کھیلے ہو کر وہاں پہنچنا  
اور وہاں جا کر جانور چھوٹے اور فتنیں برپا کر فی اور کسی تہذیب کا  
کا طواف کرنا اور اس کے گرد و پیش کے جنگل کا ادب کرنا اور  
شکار نہ کرنا، درخت نہ کاٹنا، گھاس نہ کاٹنا اور اسی قسم کے  
کام کرنے اور ان سے کچھ دین داریا کے فائدے کی توقع نہ رکھنا  
یہ سب شکر کی باتیں ہیں ان سے بچنا چاہیے کیونکہ یہ معاملہ  
خائن ہی کے کیا چاہئے کسی مخلوق کی پریشان نہیں کرنا اس سے  
یہ معاملہ کیجئے۔ (ص ۳۵)

اس کا صاف مطلب ہے کہ معاف نہ! اللہ تعالیٰ کی قیامت ہے  
جہاں دوسرے قصد کر کے جانا چاہئے اور اس کا طواف کرنا چاہئے کیونکہ ہرگز  
تقویٰ الایمان یہ معاملہ خالی ہی سے کیا چاہئے۔

ان کو در تفضیل گفتگو ترصد الافاضل حضرت مولانا سید محمد نعیم الدین  
مراد آبادی قدس سرہ کی تفسیر لطیف الطیب البیان میں کی گئی ہے۔ نبی اکرم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

"میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا، قبروار با تم  
قبروں کی زیارت کیا کرو کہ زیارت اطہر کی یاد دلاتی ہے اور دنیا  
سے بے رغبت کرتی ہے۔"

لیکن تقویٰ الایمان کے مطابق قبر پر جانا شرک ہے، خاص طور پر وہ قبر مبارک کی  
زیارت کے بارے میں متعدد حدیثیں وارد ہیں۔ ایک حدیث میں ہے مَن  
حَقَّرَ وَلَاحَاقَ بِهٖ فَقَدْ حَقَّرَ اٰلٰہِیْہِیْ جِسْمَہٗ فَاِذَا جِئْتَ بِہٖ فَاِذَا جِئْتَ بِہٖ  
خُذْ اِسْمَہٗ فَاِذَا جِئْتَ بِہٖ فَقَدْ جِئْتَ بِہٖ خُذْ اِسْمَہٗ فَاِذَا جِئْتَ بِہٖ فَقَدْ جِئْتَ بِہٖ

عوان تبرکے تھیں شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا ارشاد ملاحظہ ہو :-  
 ”بعدہ جنت کرت عوان کئے دوران تکبیر بخواند و الحمد للہ راست  
 بخند بعدہ طرف پائیں بخندہ سند و ہیا یہ نزدیک روئے صیت  
 پندینہ بگویم یارب است و یک بار“

(الانتباه فی سلاسل اولیاء اللہ)

تذکرہ الایمان کے مصنفین حضرت شاہ صاحب مشرک مفسرے  
 مکرمہ عوان تبرک کا حکم دے رہے ہیں کہ دائیں جانب سے شروع کرے  
 صت پکڑ لگائے اور بن تکبیر کے صیت کے پاؤں کی طرف رخسار رکھے  
 ہر صیت کے چہرے صت کو ۲۱ مرتبہ یارب کہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں :-

إِنِّي أَحْتَرِمُ مَا بَيْنَ لَدَيْهِ الْمَدِينَةِ  
 أَنَّنِي عَمَّ وَهْمًا أَن يَنْشَلَّ صَيْدُهَا

(مشکوٰۃ شریف، ص ۲۴۹)

ہیں۔ یہ صیب کے دونوں سنگساروں کے درمیان حصہ

کو حرم کن ہوں، اس کے درختوں کا کاٹنا اور اس کا شکار کرنا  
 اس کا خروج الایمان میں شرک قرار دیا گیا ہے۔

تذکرہ الاخوان، تخریج الایمان کا دوسرا حصہ طبرانی میں تھا، مولوی اسماعیل  
 دہلوی کا اردو محاکمہ اس کا اردو ترجمہ کیا ہے لیکن صلت نہ ملی، اس کے مرید  
 محمد سلطان سندھ نے اردو ترجمہ کیا، اس میں جن امور کو بدعت اور گمراہی قرار دیا ہے  
 ان کی فہرست طبرانی سے چند مثالیں ملاحظہ ہوں :-

”پہلے میں کوئی تھری کوئی مسودہ، کوئی نقشبندی، کوئی چشتی

ہے بلکہ سب مل کر فتنوں اور جدوجہد پر عمل کرو اور سخت  
کے طریقے کے موافق مسلمان، یہود اور مسلمانوں کی طرح کئی  
فرقے ملت ہو جائیں گے (صفحہ ۱۷۹)

یعنی چشتی افغش بندی استادی اور سروردی بنانا یہود و نصاریٰ کے  
کی تفرقہ بازی کی طرح ہے۔

نئے نئے فرقوں اور جموں کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا :-

” ایک فرقے نے گونہ نشینی اور ترک امور و اطراف و تہی خان  
المنکر اختیار کر کے شغل بزرگ تصوف پیش کیا اور نماز و سکوس اور غنم  
اور توشتے اور طرح طرح کے درود و خلیفہ اور فارسی اور گشتے  
تعلیم اور آداب سے اور حاضر میں اور غریبوں اور قیروں پر مراقبہ اور  
اجہاد کے سننا اور حال لانا لکھا دیا اور شاخ اور پیر کہتے ہیں  
کسی نے آپ کو چشتی مقرر کیا اور کسی نے قادری اور کسی نے نقشبندی  
کسی نے سروردی، کسی نے وفاقی شہر لیا۔“ (صفحہ ۱۸۱)

تقویۃ الایمان کے مطابق تمام سلسلے کے مشائخ اور مریدین پر مبنی شہر ہے۔

” مشادی میں سہرا اندھنا، عہد میں بلغلیہ پر گرنا، شہر است میں  
دشتی کرنا، تیم، دسواں، چالیسواں، ہر سی مروجوں کی کرنا انسان پر  
رسول وغیرہ کی تعلیمیں کرنا، ہر سب ہندوؤں کی اور اپنے حالوں اور  
مولوں اور دودھیشوں کی نکالی ہوئی، یہادی باہت کو خدا اور رسول  
کے فرمودے کے برابر سمجھنا اور اس کی تحقیق نہ کرنا۔“ (صفحہ ۱۸۱)

لڑکا پیدا ہونے پر عیسائی کرنا، ہمسائے کے ہاٹے چادر برس اور  
چادر بیٹے کی تہہ کرنا، اور ہمسائے کی شادی کی کھنکھ کرنا، ربیع الاول میں لورہ

میں تزیین و تہ بہ تہ اور جب وہیں نہ کر ضرورت کے پہنچا جو ملے گا تو اسے  
 کمر بستہ ہو رہا۔ آج کل کی کو گیدڑوں کی کنڈا، شمشاد میں ملو اچھا، شوال  
 میں عید کے روز سوکریں پکنا اور بعد نماز عید میں بنگلیہ چکر کرنا یا مٹھا  
 کرنا اور عقیدہ کے جیسے میں اکیلا کرنا، گفنی پر کلہ وغیرہ لکھنا اور  
 قبر میں گل کے ڈھیلے رکھنا اور بشجرہ رکھنا اور تہجد و سواں چالیسواں  
 اور چھ ماہی اور برسی غرض مردوں کے کرنا اور سقاہ مرد و عورت کرنا،  
 جانوروں کو قبروں پر بٹھانا، قبروں پر چادریں ڈالنا، مقبرے  
 بنانا، قبروں پر گریج لکھنا، وہاں چیلانچ جلانا اور دیداد نام علی او  
 علم ہر گوں کے نام کے اور عقیدہ کے حق میں تقلید ہی کافی جانتا

(ص ۸۶ تا ۸۸)

(غضب)

غرض یہ کہ ایک سو پچیس کے منصوبے کے تحت عامۃ المسلمین کو  
 مشرک اور بدعتی قرار دے کر ایک نئے فرقے کی بنیاد رکھی گئی ہے اور مشرک  
 کا جنوں اس مذہب پر پناہ جو انفر کے سامنے آیا اسے مشرک قرار دے دیا،  
 یہ بھی مشرک وہ بھی مشرک، تم بھی مشرک اور میں بھی مشرک، تقویۃ الایمان  
 کے مطابق مولوی اسماعیل دہلوی سمیت دنیا کے تمام افراد مشرک ہیں۔

مشکوٰۃ شریف کے حوالے سے دہلوی صاحب نے ایک حدیث  
 نقل کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ قیامت کے اللہ تعالیٰ ایک پاکیزہ ہوا بھیجے گا  
 جو ہر اس شخص کو قبض کرے گی جس کے دل میں رائی کے برابر ایمان ہو گا، وہی  
 لوگ اقیام پائیں گے جن میں کچھ خیر نہ ہو گی تو وہ اپنے آباء کے دین کی طرف  
 واپس پھریں گے۔

اس کے بعد مولوی اسماعیل دہلوی نے بے فائدہ ایک فائدہ کا اضافہ



کرتے ہوئے تھے ۱۰

”اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرتؐ میں قدیم شکر بھی تھا“

مخبر خدا کے لڑنے کے موافق ہوا ۱۱ ص ۱۵۰

بیچنے وہ ہوا اور جہنم کی آگ کے لئے (جنگی) اور دنیا میں کوئی ایسا  
شخص اتنی نہیں رہا جس کے دل میں رانی کے دھوکے برابر بھی ایمان ہو، تو خود دہری  
پہنیل دہری کا کیا حال ہوگا؟

حضرت علامہ قاضی عیاض قدس سرہ تعالیٰ فریب میں فرماتے ہیں :-  
نَقَطْعُ يَسْتَكْمِلُ كُلَّ فَاظِلٍ قَالَ قَوْلًا مُؤَكَّدًا  
يَبِيحُ إِلَى تَضْلِيلِ الْأُمَّةِ -

”جو کوئی ایسی بات کہے جس سے تمام امت کو گمراہ ٹھہرانے  
کی طرف راہ دیکھے وہ یقیناً کافر ہے“ ۱۲

چونکہ تقریر الایمان میں علامہ المسلمین کو شکر اور جہنمی قرار دیا گیا تھا  
اس لئے علماء اہل سنت نے سختی سے اس کا نوٹس لیا ایمان تک کہ شاد عبدالعزیز  
محدث دہلوی نے بھی اس سے برارت اور بیزاری کا اظہار فرمایا، مولانا محمد نعیم انصاری  
مولانا محمد موسیٰ، حضرت شاد احمد سعید مجددی، مفتی عبداللہ بن آزادہ، اسٹاذ  
فضل حق خیر آبادی، شاد عبدالجبار دیوبند، اور شاد فضل رسول دیوبند، اسرار رحم  
ایسے اکابر و علمائے دین نے تقریر و تحریر کے ذریعے رد فرمایا کیا، کچھ لوگوں نے ان کی غیبت  
کو اپنا کرمائیت کا راستہ اختیار کیا، پھر فریقین میں وہ معرکہ آرائی ہوئی کہ پورا ہند  
میدان کارزار دکھائی دینے لگا۔

آج غیر متقدمین اور ہندو، جماعت اسلامی، مسیحی، جاسٹس، تقویۃ الہیاتی  
 قرار دیکھتا ہے کہ کابینہ میں جو اسلامی رشتے کی بنا پر پھر یوں کی تمام تقابلی، عملی اور  
 اخلاقی اعتبار سے ہمارے کون سا مل ہے، صرف اہل سنت و جماعت (جن کو پاک و ہند  
 میں امتیازی نشان ہر مل کی ہے) صنفِ صالحین کے مسلک پر عمل پیرا ہیں اور ان  
 عقائد کے حامل ہیں جو تقویۃ الہیاتی سے پہلے تمام مسلمانانِ عالم کے عقائد و نقطہ اور  
 اہل حق مسلمانوں کی اکثریت اپنی عقائد پر ہے، ان کی خصوصیت یہ ہے کہ دنیا و آخرت  
 کو جنت ہی کو ہم مل اللہ تعالیٰ عید و سلام کی سچی محبت اور اتباع میں مضمر راتے ہیں،  
 فرشتوں کے درمیان اصول (اعتقادی) اختلافات کی خلیج اتنی وسیع ہے  
 ہے، پڑھنا سنا سب مشکل ہے، پہلا فرق تقویۃ الہیاتی معتقدات سے دستبردار ہونے  
 کے ہے ہرگز تیار نہیں ہوگا اور دوسرا فرق انبیاء و اولیاء کی محبت و عقیدت اور  
 صلفِ صالحین کی روش سے منحرف ہونا گوارا نہیں کرے گا اور یہ سب کچھ مولوی  
 بطریقہ جوئی کا کیا دھرا ہے جس نے دیدہ دانستہ اختلاف و انتشار کی تخم دہیزی  
 کی اور جہانِ یہ پیش کیا کہ خود کو پھر مکر ٹھیک ہو جائیں گے،  
 چنانچہ ایک مقام پر اعتراف کرتے ہوئے لکھا :-  
 "میں نے یہ کتاب لکھی ہے اور میں جانتا ہوں کہ اس میں بعض  
 جگہ ذاتیہ الفاظ بھی آگئے ہیں اور بعض جگہ تشدد بھی ہو گیا ہے مثلاً  
 ان امور کو جو شرک و غنی تھے شرک و غنی لکھ دیا گیا ہے ان وجوہ سے  
 مجھے اندیشہ ہے کہ اس کی شاعت سے شورش ضرور ہوگی۔۔۔۔۔  
 مگر تو قیاس ہے کہ تو پھر مکر ٹھیک ہو جائیں گے"

کہا کرتی وہی جوش یہ فائدہ تسلیم کہنے لگا کہ ہم خود کو اپنی بھڑائی کے بہت  
معاذت پہناتے گی اس لئے افسوس کا یہ جو رہنا چاہئے یہ تو ایسا ہی ہے کہ کسی  
شخص کو اس توقع پر نہ ہر دے دیا جائے کہ خود راست پرست ہوئے تاکہ بعد میں  
ہر جہانے لگا اکاش کر دے وہی تعمیل دہی کی کتاب لکھ کر دے اور راست کو کھیرے  
کا سبب نہ بننا۔

مجاہد اسلام مولانا حسین علی بن حبیب و غفرلہ کو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت  
کی برکتوں اور سعادتوں سے مالا مال فرمائے گا جنہوں نے کتبہ استیقام و استنباط  
ترکی سے اہل سنت و جماعت کی حمایت اور دہلیت کے دو جس سے نہ ان  
نہ بچر شائع کر کے بین الاقوامی سطح پر سنت تقسیم کیا ہے ان کی کوششیں بیرون گوی  
مشائخ عظام اور علماء دین کے لئے بہترین مثال کی حیثیت رکھتی ہیں ہم سب  
عزت و عافیت مسکب اہل سنت کی بقا سے وابستہ ہیں اس لئے مسکب  
اہل سنت و جماعت کا تحفظ اور اس کی اشاعت کا فریضہ ہم سب پر عائد ہوتا ہے۔

## تحقیق الفتوے فی ابطال الطغویٰ

مردی بحلیل و بجوی نے ۱۵ محرم ۱۲۴۰ھ کو فتویٰ الایمان لکھی، کسی شخص نے اس کی ایک عہدت نقل کر کے شہ فضل حق خیر آبادی کی خدمت میں پیش کی جس میں شفاعت کا انکار کیا گیا تھا۔ علامہ نے ۸ رمضان المبارک ۱۲۴۰ھ/۱۸۵۵ء میں تحقیق الفتوے فی ابطال الطغویٰ (سرکشی کے ابطال میں فتوے کی تحقیق) لکھی اور جواب کا حق ادا کر دیا۔

فتویٰ الایمان (مطبوعہ مکتبائل پرنٹنگ دہلی) کے ص ۳۵ سے ۵۰ تک مشکافت پر گفتگو کی گئی ہے جس کا خلاصہ درج ذیل ہے :

شفاعت کی تین قسمیں ہیں :-

۱۔ شفاعت وجاہت، مثلاً بادشاہ کے پاس کسی مقتدر وزیر نے ایک مجرم کی سفارش کی، بادشاہ اس خطرے کے پیش نظر اس کی سفارش مان لیتا ہے کہ دماغ کی صورت میں ذریعہ ناراض ہو جائے گا اور نظام مملکت میں خلل پڑ جائیگا۔ اس اعتبار سے بارگاہ النبی میں شفاعت نہیں ہو سکتی کیونکہ کسی بھی بزرگ شخصیت کو بارگاہ النبی میں یہ مرتبہ حاصل نہیں ہے۔

۲۔ شہنشاہ کی توہ پر شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے چاہے تو کروڑوں نبی اور ولی اور جن و فرشتہ جبریل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی برابر پیدا کر دے۔ (ص ۳۵)

- ۲۔ شفاعت بالمحبۃ : مثلاً بادشاہ کا محبوب سفارش کرے اور بادشاہ اس کی سفارش میں لئے قبول کر کے کرکیں محبوب کو عفو و عجلت سے اس کے دو مہینے سے مجھے رخصتی لائق نہ ہو۔ یہ شفاعت بھی بارگاہِ الٰہی میں نہیں ہوگی۔
- ۳۔ شفاعت بالاذن : مثلاً چور گرفتار ہو کر بادشاہ کے سامنے پیش ہوتا ہے وہ ہمیشہ کا چور نہیں ہے، اپنے گنہگاروں سے کہتا ہے کہ کسی امیر و وزیر کو چاہئے نہیں لیتا، بادشاہ اسے معاف کرنا چاہتا ہے لیکن امین بادشاہ سے کہتا ہے کہ خیال کر کے بے سبب و گزند نہیں کر سکتا، کوئی امیر و وزیر اس کی مرضی پا کر اس تفسیر و ار کی سفارش کرتا ہے اور بادشاہ اس امیر کی عزت بڑھانے کو ظاہر میں اس کی سفارش کا نام کر کے اس چور کی تفسیر معاف کر دیتا ہے۔
- مواضع کی جناب میں ایسی قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے اور جس نبی و ولی کی شفاعت کا قرآن و حدیث میں ذکر ہے، ہاں اس کے معنی یہی ہیں انحصاراً چونکہ قرآن و حدیث سے انبیاء و اولیاء کی شفاعت ثابت ہے اس لئے پہلی دو قسموں کا حکم کھلا انکار کیا اور تیسری قسم کے انکار میں حیدر بیات سے کام لیا کیونکہ تفسیر الایمان کے مطابق تیسری قسم میں بعض بظاہر شفاعت ہے اور حقیقت اللہ تعالیٰ خود مجرم کو معاف کرنا چاہے گا لیکن امین بادشاہ کے خیال کو اس کے بے سبب و گزند نہیں کر سکے گا اس لئے نبی اور ولی، اللہ تعالیٰ کا مشا معلوم کر کے شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ ہر اسے نام اس شفاعت کو قبول کر کے از خود مجرم کو معاف کر دے گا۔
- دیکھا آپ نے کہ کس طرح اللہ تعالیٰ کا عجز ثابت کیا کہ بے سبب و گزند نہیں کر سکے گا اور کس معیار سے انبیاء و اولیاء سے شفاعت کی اس قسم کی بھی نفی کر دی۔

سال سے یہ مدت لیں کہ کے عذر عقل ہی غیر آدمی سے دوسرا ذریعہ  
دور است کے۔

یہاں ہی ہے اس؟

۱۰) کہ کلام حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی تقییر نشان پر مشتمل ہے  
(مسئلہ ۱)

اس گرت کلام تقییر نشان ہے تو اس قتال کا شرعی طور پر کیا حکم ہے؟  
حضرت علامہ نے جواب کو چار مقامات پر تقسیم کیا ہے :  
پہلا مقام : شفاعت کی حقیقت اور اس کے اقسام اور بالخصوص ایذا شناسین  
صلى الله عليه وسلم کی شفاعت کا بیان۔

دوسرا مقام : غائی مذکور کے کلام کا ابطال۔  
تیسرا مقام : یہ کلام حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی تقییر نشان  
پر مشتمل ہے۔

چوتھا مقام : عبادت شریعت کے نزدیک اس جرم کے ترک کا حکم۔  
پہر مقام میں عقل و نقلی دلائل کی تفصیل سے بیان کئے اور آخر میں سوال نمبر ۱۰  
کے پرچہ کا جواب بیان کیا جس کا خلاصہ یہ ہے :-

۱۱) یہ کلام سراپا جھوٹ اور فریب ہے کیونکہ اس میں گناہگاروں کی نجات  
کے لئے شفاعت کے سبب ہونے کا انکار ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
علیہ وسلم تمام انبیاء و اولیاء اور ملائکہ کی شفاعت و جاہست اور شفاعت  
محبت کی نفی ہے اور یہ عقیدہ قرآن و حدیث اور اجماع امت کے خلاف  
ہے جیسا کہ تفصیلاً پہلے مقام میں بیان ہوا۔

۱۲) اس کا یہ کلام حضرت محبوب رب العالمین تمام انبیاء و ملائکہ



۱۳۱ مولانا ابوالکلام کی تفسیر شاہی پر مشتمل ہے جیسا کہ تیسرے تمام حصوں میں  
 اس کے بارے میں فائدہ کلام کو قاضی شریعت میر کہہ کر کی مدد سے بلاشبہ ظاہر ہو چکا  
 ہے۔ نیز سلطان نہیں ہے اور شرفا اس کا حکم نقل اور تکفیر ہے  
 یہ فتوے بعد کے علماء کے لئے مشعل راہ ثابت ہوا اور اس کا برہان  
 نے پہلو جو اس کی حیات میں نقل کی ہیں۔

حضرت مولانا شاہ فضل رسول دہلوی کی قدس سرہ فرماتے ہیں :-  
 "مولوی فضل حق خیر آبادی نے اجزا حاشہ خیر، اگر علم و فضل  
 میں مولوی انصیل وغیرہ کو ان سے کچھ نسبت نہیں علوم عقلیہ نقلیہ  
 اپنے والد یا بعد سے کر لیا۔ علم تھے، حاصل کئے۔ مولوی انصیل  
 کے دو بیروان کا رد و البطل کیا اور تکفیر کی، ذہبت تخریر کی آئی ہو  
 شفاعت میں مولوی انصیل نے حرکت مذہبی کچھ جواب میں کی، اگر  
 عاجز و سکت ہو گئے اور تحقیق الفتوے فی رد اہل الطغویٰ کمال  
 شرح و مبسط سے مولوی فضل حق صاحب نے لکھا "۱۷  
 اس کے بعد تحقیق الفتوے کے آخر سے فتوے کا خلاصہ نقل  
 کیا اور بعد میں فرمایا :-

"میری وہ خط اکثر علماء کی اس پر ثبت ہوئے" ۱۸

حضرت مولانا غلام قادر نعیمی دہلوی دہلیوں نے اردو میں اسلام کی  
 گیارہ کتابیں لکھیں اور بے شمار غلطی خدا ان سے مستغفیر ہوئی اسے بحر الحقیقت

۱۷ مولانا فضل رسول دہلوی : بیعت الہمار اسکتہ مطبوعہ لاہور ۱۹۷۳ء ص ۱۱۰

۱۸ مولانا ۱۰ ص ۱۱۰

اصلی لکھنؤ ۱۰۶۶ھ میں ۲۰ کے بعد سے فوٹے کا غلط نقل کیا ہے  
 اور لکھنؤ میں کئے گئے فوٹے میں :-  
 "بلاغ کی بات نہیں بکرا ایسے مباحثے و مذاکرے مصنف  
 تقویٰ الایمان سے مدتی میں علامہ و فضلہ اہل سنت و جماعت  
 سے کئے گئے تھے اور اس وقت مصنف مذکورہ مغلوب ہو گیا تھا لیکن  
 سب بھاتے تھے ان کی کو کام فرما کر اپنی عادت سے باز نہ آیا اس پر  
 کئی توڑے بکھیر کے باعث تصنیف کتاب مذکورہ کے تحریر  
 ہوئے :- علیہ

فوتے نقل کئے گئے بعد فوٹے میں :-  
 "اور اگر عمار شاہ جہان آباد کی مہربان اس پر ثبت ہیں :- علیہ  
 عمار غفلت میں غیر آبادی نے تقویٰ الایمان کی اس عبارت پر  
 "اس مشہد شاہ کی تو یہ نشان ہے الخ"  
 گرفت لکھتے ہوئے مسئلہ افتخار النظر پر بھی بحث کی تھی کہ اوصاف کاملہ میں  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نظیر متعین بالذات ہے اور اس پر ایک دلیل  
 یہ بھی کہ :-

"اگر کیا مادہ ہو توین کا تعلق اوصاف کاملہ میں نبی کریم صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی نظیر کے ساتھ صحیح ہو تو اللہ تعالیٰ کے  
 محبوب کا صحیح ہونا لازم آئے گا کیونکہ اوصاف کاملہ میں حضور صلی  
 اللہ علیہ وسلم کی نظیر آپ کا مساوی نبی ہی ہو گا اور حضور



کی بھی تفسیر نہ کی جاوے جیسا اپنے دھم میں آوے لگو آیت قطعیہ  
اور جہود عقلاء کے مخالف جو درست ہے جیسے مولوی غلام  
کے کذب کا مکان کھم رہا فی میں مخالف اور تفسیر و عقیدہ کے جائز  
وہ کریم قیامین ہو رہا ہے فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ هَٰؤُلَاءِ فَتَوَلَّوْا  
عَنْ آلِهِ كَبِدَ نَارٍ لِّيُحْصَلَ لَكُمْ مَقَاسٌ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ  
إِنَّ آلَهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ کے ہوئے۔

بہ مولوی محمد لدھیانوی نے مسکنہ تاریخ التفسیر میں شاہ فضل حق خیر آبادی  
کی مخالفت کی ہے اور لکھا ہے :

”مولوی فضل حق صاحب اور قیامین ان کے مثل مولوی غلام دستگیر  
صاحب تصوری وغیرہ تفسیر خاتم النبیین کو ممتنع بالذات قرار دینے  
میں سخت لطفی پر ہیں، دلائل عقلیہ و نقلیہ بالکل ان کے مخالف  
ہیں۔“

معلوم ہوتا ہے کہ علامہ فضل حق خیر آبادی کی کوئی تصنیف مولوی محمد لدھیانوی  
کے ہاتھ نہیں گئی اس لئے علامہ کی کسی دلیل کو فضل کر کے اس کا جواب نہیں دیا۔  
مکان کذب باری تعالیٰ کے رد میں اعلیٰ حضرت امام اہل سنت مولانا  
شاہ احمد رضا صاحب دہلوی قدس سرہ نے متعدد رسائل تحریر فرمائے ہیں جو سچے  
الستورہ میں چھپ چکے ہیں، آج تک بفضلہ تعالیٰ کسی کو ان کے جواب دینے  
کی ہمت نہیں ہوئی۔

مولانا احمد حسن کاشغری نے رسالہ مبارکہ تفسیر ہارملین علی شانہ  
الکذب والافتراء لکھا اور اس میں مندرجہ بالا جو کچھ دیوبندی استفادہ  
پر بھی کلام کیا ہے

سورہ محمد حسن دیوبندی نے اس کے جواب میں الجملہ نقل  
لکھی جس میں اللہ تعالیٰ کے لئے مجبور کا امکان ثابت کرتے کرتے  
تمام افعال قبیحہ قدرت باری تعالیٰ کے تحت داخل ہونے کا اعتراض کئے  
ہیں، چنانچہ لکھتے ہیں :-

" افعال قبیحہ کو مثل دیگر ممکنات ذاتیہ مقدرہ باری جہاں حق  
تسلیم فرماتے ہیں کیونکہ خدائی ہے تو ان دن کے صدور میں ہے  
نفس مقدریت میں اس کوئی خدائی نظر نہیں آتی :-  
چند سطور کے بعد لکھتا ہے :-

" بالجملہ قباح کے صدور کو ممکن بالذات کہنا بجا اور مذہب  
اہل سنت ہے البتہ بوجہ قباح الغیر ان کے تحقق و فعلیت  
صدور کے کبھی نوبت نہیں آ سکتی "۔

مولانا حکیم سید برکات احمد ٹوٹکی نے اصہ صام القاضی لکھنؤ  
المفتی علی اللہ الکذب اور مولانا مفتی محمد علی شاہ ٹوٹکی نے عبادۃ الراحہ  
فی اقتناع کذب الواجب لکھ کر عقیدۂ اسکاں کذب کا رد و بیخ فرمایا۔

حضرت سید نصر علی شاہ گڑھی قدس سرہ نے ۱۴ محرم ۱۳۳۱ھ

شہ محمد احمد قادری امون شاہ : تذکرہ علماء علی سنت و تقویٰ کا نمبر ۱۲۰ ص ۱۰۹  
شہ گوگوش دیوبندی : الجملہ نقل و نقلیہ ص ۱۰۱ ص ۱۰۲

۱۹۱۲ء کو پھر نیکسمانیہ لاجپور کے پچیسویں سالانہ جلسہ میں تقریر فرمائی، مٹ ہو  
 محدث حضرت مولانا شاہ دہلی احمد محدث سورتی قدس سرہ بھی تشریف فرما تھے،  
 حضرت نے اپنے خطبہ میں مسئلہ اقتدار نظیر اس عمدگی سے بیان کیا کہ اہل علم  
 غش عرش کر گئے، فرمایا :-

و اول ظہورات حین الرحمت علی  
 العرش استوی، شافی شیونات المیشربما  
 امر سبتک الامرحمت للعلمین کما ان آخر  
 آخر رحمت (میں بھی ان یکون کما ان آخر  
 رحمت) اذا ما یشتفم عنده الا مبادئ  
 اول ذاتہ، فهو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 اول ما خلق اللہ نورہ کما ان آخر بیخاتم  
 السین ظہورہ ومن هنا امتنع مسئلہ و  
 نظیرہ، فان الاول لیس بشان و کما ان الثانی  
 لیس باول، فامتناع شریک الباری عن  
 اسم من ذاتہ کما ان عدم امکان نظیرہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم من حیث بعض صفات  
 فظاہر ان المقدورات غیر محیطہ بالمعلومات  
 فانضم الامر با وضع الدلالات بغير و دخل  
 مسکن امکان الکذب و امتناع اللہ عن ان یأخذ  
 الاشیاء کما هی



” اہلسن کا پہلا ظهور الرحمن علی العرش استوف  
 کے وقت تھا، اس کی دوسری شکل وہ ہے جس کی بشارت وہا  
 اس سلسلہ الامرحمة للعالمین میں دی گئی ہے بطور  
 اللہ تعالیٰ کی آخری رحمت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جنہیں  
 سب سے پہلے شفاعت کی اجازت دی جائے گی، انہی اکرم صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم کا نور اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے پیدا فرمایا جیسے  
 کہ عالم البین جوئے کی حیثیت سے آپ کو غور سب سے آخر میں  
 ہے، اس بنا پر آپ کی مثل اور نظیر مطلق ہے کہ پہلا اول ثانی نہیں  
 ہو سکتا جیسے کہ ثانی اول نہیں ہو سکتا، شریک الہی ذات الہی کے  
 اعتبار سے مطلق ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظیر  
 آپ کے بعض اوصاف کے اعتبار سے مطلق ہے کیونکہ ظاہر ہے  
 کہ تمام معلومات قدرت کے تحت داخل نہیں اور واجب اور مطلق  
 معلوم ہیں لیکن قدرت کے تحت داخل نہیں، مسئلہ امکان کذب  
 اور امتناع کذب کو داخل دئے بغیر مسئلہ امتناع نظیر نہایت واضح  
 طور پر ثابت ہو گیا، اسے اللہ ابھیں اشیاء کی حقیقت اقصیٰ کھا؟

سبب البیاد کے حوالے سے اس سے قبل بیان ہو چکا ہے کہ  
 علامہ فضل حق غیر آبادی کا مولوی، انبیل دہلوی سے تحریری مناظرہ بھی ہوا ہے جس  
 میں مولوی انبیل دہلوی عاجز و ساکت ہوئے، تحقیق الفتوئے کے جواب مولوی  
 انبیل دہلوی کے شاگرد مولوی حیدر علی ٹوکی نے ایک رسالہ لکھا جس کے  
 رد میں حضرت علامہ نے امتناع النظر ایسی شہرہ آفاق کتاب فارسی میں لکھی  
 جس کا جواب آج تک کسی سے نہیں لکھا۔ حضرت مولانا سید سلیمان اشرف

جلد سابق صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ کی کوشش سے منظر  
ایک دفعہ بھی، کوئی صاحبِ ہمت اگر اس کی دوبارہ اشاعت کا اہتمام کرے  
تو بڑی علمی و دینی خدمت ہوگی۔

تحقیق و تفسیر، مسودہ اشاعت پر بے نظیر کتاب ہے اس میں  
اگر مباحث ہیں تو اہلِ محبت کے لئے فضائل و مناقب کا خاصا ذخیرہ بھی موجود  
ہے، اس کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت علامہ صرف منطوق و حکمت  
اور ادب عربی پر ہی کامل دسترس نہیں رکھتے تھے بلکہ علوم و دینیہ تفسیر،  
حدیث و اصول فقہ میں بھی گہری نظر رکھتے تھے، بلاشبہ یہ کتاب باب  
نظر اہلِ محبت کے لئے ارمغانِ عظیم ہے۔ اصل کتاب چونکہ فارسی زبان  
میں تھی اس لئے فارسی کے ساتھ ساتھ اردو ترجمہ بھی پیش کیا جا رہا ہے۔  
ہماری معلومات کے مطابق یہ کتاب اس سے پہلے نہیں چھپی  
حیرت کی بات ہے کہ اتنی اہم کتاب ایک سو ساٹھ سال تک منظر عام پر  
آئی کہ جب کہ تقویر الایمان کے میسرول ایڈیشن چھپ گئے، دراصل  
جب آٹھویں، ۱۹۵۷ء کے بعد سب سے زیادہ مضامین و آلام کا شکار علماء  
اہل سنت ہوئے۔

انگریز کی نظر میں قابلِ عقاب اہل سنت ہی تھے، پھر جب پریس  
پر بندوں کا اثر و نفوذ بڑھا تو بھی ان کے قہر و قہض کا ہدف اہل سنت  
ہی بنے، نتیجہ یہ ہوا کہ لٹریچر کی اشاعت کے میدان میں وہ کام نہ ہو سکا جو  
ہونا چاہئے تھا اگرچہ تصنیف و تالیف کے میدان میں اہل سنت نے بڑا کام  
کیا لیکن اس کی خاطر خواہ اشاعت نہ ہو سکی، گھٹن زدہ ماحول میں اہل سنت  
نے بھی کئی زیادہ قائم رکھ رکھے، اسی سبب سے اہل سنت کا لٹریچر ضرورت

کے مطابق دستیاب نہ ہوتا تھا، اب مجھ کو تقاضے پاکستان میں متعدد شاخوں  
ادارے قائم ہو چکے ہیں اور ان کی طرف سے بڑی مقدار میں رقمیں بھیج رہے  
آ رہے ہیں۔ یہ ادارے اگر منظم طریقے پر کام کریں تو ان کی کارکردگی میں بے پناہ  
اضافہ ہو سکتا ہے۔

تحقیقِ اقصیٰ کا ایک مخطوطہ مولانا عبدالقادر شہید دہلوی ہمارے قاری  
فیصل آباد کے پاس تھا۔ براہِ محترم مولانا محمد عبدالغفار ظفر صاحب دہلوی نے اس کا  
عالیہ حضرت محدث اعظم پاکستان مولانا صدور احمد شتی قادری قدس سرہ  
نے ۱۹۵۸ء میں ان سے لے کر نقل کیا۔

مولانا قاضی عبدالنبی کو کتب رحمہ اللہ تقاضے کی معرفت معلوم ہوا کہ  
اس کا ایک مخطوطہ پنجاب یونیورسٹی لائبریری، لاہور میں موجود ہے، انہی  
کے توسط سے دونوں نسخوں کے مقابلہ کا موقع ملا ۲۱ نومبر ۱۹۷۳ء کو  
راقم الحروف تقابل سے فارغ ہوا۔

گزشتہ سال ۱۳۹۸ھ/۱۹۷۸ء رمضان المبارک کی تعطیلات  
میں اس کا ترجمہ کرنے کا موقع ملا، اسے مراحل کے بعد اب یہ کتاب قارئین  
کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے، پہلے اردو ترجمہ اور آخر میں اصل کتاب  
فارسی رکھی گئی ہے تاکہ عام قارئین کے لئے آسانی رہے۔ فارسی نسخہ کے  
حواشی میں دونوں نسخوں کا اختلاف دکھایا گیا ہے۔ پنجاب یونیورسٹی لائبریری  
کے نسخہ کے لئے (پ) اور ذاتی نسخہ کے لئے (ذ) علامت استعمال  
کی گئی ہے۔

ان دونوں نسخوں کے علاوہ ایک تیسرا قلمی نسخہ قاضی صدر الدین ہزاروی  
(برہنہ پور) کے کتب خانہ میں موجود ہے، مولانا قاضی عبدالنبی کو کتب رحمہ اللہ

سے نام کر بایا تھا کہ وہ نسخہ ناقص تھا فرمایا ہے۔ ایک نسخہ موجود تھا جس کا وہ نسخہ تصدیق  
 صاحب دکنہ نے کیا ہے اس کے پاس ہے۔ افسوس کہ راقم الحروف آخر الذکر  
 نسخوں کی زیارت نہیں کر سکا۔

تحقیق استونے کی اجمیت کے لئے علامہ فضل حق خیر آبادی کا نام  
 مناسبت کی حیثیت رکھتا ہے، کتاب کے آخر میں دہلی کے مشہور اکابر کی تصدیق  
 سروریت ہیں جن سے کتاب کی ثنابت میں مزید اضافہ ہو جاتا ہے۔

محمد عبد الحکیم شرف قادری

بکرم پور ضلع بہاولپور ۱۳۹۹ھ



چوتھے درجہ کو کہنا ستر ہے اس سے کہ ستر بڑے امیر کو کوئی کر میٹھا  
 کوڑے بڑے کام خوب ہو جائیں اور سعادت کی رونق گھٹ جائے اس کو  
 شہادت و جاہت کہتے ہیں یہی اس نمبر کی وجہ است کے سبب ہے اس کی  
 ستر اٹھ جہاں کی اس قسم کی ستر اٹھ کی جناب میں ہرگز ہرگز نہیں ہو سکتی  
 اور جو کوئی نبی ولی کو یا امام اور شہید کو یا کسی فرشتے کو یا کسی پیر کو اللہ کی جناب  
 میں اس قسم کا نفع بھی دے گا وہی ستر کہ ہے اور بڑا جاہل کہ اس نے اللہ کے  
 کچھ سنی ہی نہیں ہے اور اس ملک ملک کی قدر کچھ بھی نہ سمجھائی اس شخص کا  
 کی توبہ نشان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے چاہے تو کہ دوڑوں نبی  
 اللہ ولی اور حق اور فرشتہ جبرئیل اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر  
 پیدا کر ڈالے اور ایک ہی دم میں سارا عالم عرش سے فرش تک اُلٹ  
 پرت کر ڈالے اور ایک اور ہی عالم اس جگہ نہ کم کوئے کہ اس کے تو غرض  
 اس سے ہی سے ہر چیز ہو جاتی ہے کسی کام کے واسطے کچھ حساب اور  
 سامان جمع کرنے کی کچھ حاجت نہیں۔

اور جو سب لوگ پسے اور پھٹے اور آدمی اور چن بھی صبل گر  
 جبرئیل اور فرشتہ کی سے ہو جائیں تو اس ملک ملک کی سعادت میں ان کے  
 سبب کچھ رونق بڑھ جائے گی اور جو سب شیطان اور دجال ہی سے  
 ہو جائیں تو اس کی کچھ رونق گھٹنے کی نہیں وہ ہر صورت میں جہوں کا بڑا ہے  
 اور بادشاہوں کا بادشاہ اس کا کوئی کچھ بگاڑ سکے اور نہ کچھ سوار سکے  
 اور تری صورت ہو سکے کہ کوئی بادشاہ جہوں میں سے یا  
 جنگلات میں سے یا کوئی بادشاہ کا مشرق میں چہرہ کا سفارشی ہو کر کھڑا  
 ہو جائے اور جو کئی سزا دینے والے اور بادشاہ اس کی محبت سے



اپنا ہر کام چور کی تفصیلات کر کے نو اس کو شفقت بہت کثرت میں  
 یعنی بادشاہ نے بہت کے سب سے سفارش قبول کر لی اور اس آفت بھی  
 کو ایک بار خصلی ہذا اور ایک چور کو معاف کر دینا بہتر ہے اس طرح سے  
 کہ جس محبوب کے دو خط ہاں سے تھوڑے ہو گا اس قسم کی شہادت بھی اس  
 و بار میں کسی طرح ممکن نہیں اور جو کوئی کسی کو اس جناب میں اس قسم کا لطیف  
 سمجھنے وہ بھی دریا ہی مشترک ہے اور بابل جیسا کہ اول مذکور ہو چکا ، وہ  
 ملک الملک اپنے بندوں کو سزا ہی نواز سے اور کسی کو صیغہ کا اور کسی  
 کو غلیل کا اور کسی کو حکیم اور کسی کو روح القدس اور روح القدس فراد سے مگر  
 پھر ملک ملک ہے اور تمام غلام کوئی بندگی کے سب سے قدیم باہر  
 نہیں رہ کر کتا اور غلام کی تہذیب نہیں بلکہ کتا ہی کی تہذیب ہی کے بقول یہاں  
 اس کی بیعت سے رات دن زہر دھپٹتا ہے ۔

تیسری صورت یہ ہے کہ چور پر چور کی ثابت ہو گئی مگر وہ جیل  
 لگا چور نہیں اور چور کی کو اس نے کچھ پناہ پیشہ نہیں مگر اگر نفس کی شہادت  
 سے قصور ہو گیا ، اس پر شہادت ہے اور رات دن ڈرنا ہے اور بادشاہ  
 کے آئین کو سزا انگوی پر دیکھ کر اپنے نہیں تصور دے سکتا ہے اور لائق  
 سزا کے ہوتا ہے اور بادشاہ سے جدا کر کے کسی امیر و وزیر کی پناہ نہیں  
 دھونڈتا اور اس کے مقابلہ میں کسی کی حمایت نہیں جتنا اور مدت میں اس کا  
 سزا دیکھ رہا ہے کہ دیکھنے میں سے حق میں کہ حکم فرما دے ، اس کا خیال  
 دیکھ کر بادشاہ کے دل میں اس پر اس آنا ہے مگر آئین بادشاہت کا  
 خیال کہ کے ہے سب و گز نہیں کرنا کہ کہیں لوگوں کے دلوں میں



قولہ میں کاہلیم ہے :

جو کو جو سکو مسافر ہو مہلت ہے اور حضور افضل درجہ سے خود میں مہلت مہلت  
صلی اللہ علیہ وسلم کو کی شان سے مہلت ہے اس سے خاص مہلت سے مہلت ہے مہلت  
حال کے بیان کرنے اور سوال کے جواب میں کسی کی اور رعایت نہیں کریں گے اور یہ خوب  
نوروز لایم کھڑی ہے انتظار فرما میں گئے اور ہمیں رحمت میں ہم اب خود فراموش گئے اور  
تعبیس والے قبائیس کے دفع کرنے میں فرقہ برابر اب نہیں فراموش گئے ہم سماعت کے خلاف  
قول مذکور کو حق و صواب نہ سمجھنے لگیں ۔

## جواب

وہ بات جو ان کے منہ سے نکلتی ہے بہت بڑھ چکی ہے اور صرف جھوٹا ہے  
کہتے ہیں ، یہ بے فائدہ کلام جو سمجھو گے اقوال اور عجیب و غریب قصہ و قول پر مشتمل ہے  
وہ سنی اور سچائی کے ساتھ ذرا برابر تعلق نہیں رکھتا ، اس کا قائل اشفاقیت کی نہیں بیان  
کرتے ہوئے متعدد امور پر شیعہ کا منہ بکھ بکھ ہوا ہے اور اس سے کھلم کھلا اور مستحکم  
کے نزدیک بالاتفاق شرف الابرار علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں تبلیغ میں ہمیں سے  
اپنے ایمان کی آبرو و ضائع کی اور بے علموں کے تاریک دلوں میں فتنہ اور گمراہی کو ہی پھیلایا  
اس اجمال کی تفصیل چار مقام میں تحریر کی جائے گی ۔

پہلا مقام عام شفاعت کی حقیقت اور اس کے اقسام میں ہوگا ، اس میں حضور  
مرجع عالم الیقین قیامت کے دن شفاعت کرنے والوں کے سردار و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کی شفاعت کا خصوصیت کے ساتھ ذکر ہوگا ، غرض اس کلام کے فائدہ کے جس کی عزت  
اشادہ ہوگا ۔

دوسرا مقام اس بے فائدہ گفتگو کے رد میں جسے یہ قائل حضور و علیہ السلام

انہوں میں سے کسی ایک کی شان میں پڑا ہوا ہے۔  
 تیسرا مقام اس امر کے اشارت میں کہ چاند کو گھنٹوں اس ذات کریم کی توہین  
 تیسرا رشتہ ہے جن کی تسلیم فرمائی ہے اور جو بارگاہ الہی کے مقررین کے مقرر ہیں۔  
 چوتھا مقام علماء و شریعت کے نوادیک اس جوہر شمس کے نزدیک کے حکم میں۔

## پہلا مقام

شہادت سفارش کو کہتے ہیں۔ اس کی دو قسمیں ہیں :  
 شفاعت کے اقسام (۱) اگلی ہوں کی بخشش کے لئے۔ (۲) مراتب کی بندی  
 کے لئے۔

ایک شخص دوسرے کے سامنے کسی کی سفارش کرتا ہے تو وہ اس کے قبول  
 منظور ہوتی ہے کہ پتہ شخص کو دوسرے کے سامنے عزت و شرف حاصل ہوتی ہے  
 عزت و شرف کی چند قسمیں ہوتی ہیں :

(۱) جس کے پاس سفارش کی گئی ہے اس نے سفارش  
 کرنے والے کو اپنی بارگاہ میں قرب عطا کیا ہے اور

پہلے شخص میں اسے عزت و امتیاز بخشا ہے۔ (۲) ان عزتوں میں سے ایک یہ ہے کہ  
 دیگر امت افراد کے مراتب کی بندی اور گنہگاروں کی معافی کے لئے اسے بات گزری  
 ابانت ہے۔ (۳) اس کی عرض قبول کی جاتی ہے اور اس کی سفارش مانی جاتی ہے۔ اگر اس  
 معزز شخص کی عرض اور سفارش کو نہ مانا جائے تو اس کے رنجیدہ ہونے سے اس شخص  
 کو (جس کی بارگاہ میں سفارش کی گئی ہے) کوئی رنج یا نقصان نہیں پہنچے گا لیکن اس کی  
 عرض کو رد کیا اور اس کی بات کو سمیت رد دیا اس عزت افزائی اور بندہ نوازی کے  
 ثبوت ہے جو اس شخص کو دی گئی ہے۔ یہ شفاعت و جاہت ہے۔ اس میں یہ

شر و نہیں سمجھ کر جس کے پاس سفارش کی گئی ہے، اسے شفاعت کرنے والے کی غلطی  
 سے خطرہ ہوا اور سفارش قبول نہ کرنے کی صورت میں انسان کا خوف جو کہ شفاعت کا  
 معنی سفارش اور دعا بہت کا معنی ہے غلط اور غلط ہے کسی غلط سے ڈرا اور فکر نہیں سمجھا جاتا۔  
 ایں جو ہر شخص جانتا ہے کہ شفاعت اور سید زوری الگ الگ ہیں سفارش  
 میں سید زوری نہیں ہوتی، اگر کوئی شخص کسی کی بات نصیحتانہ طور پر کرے گا تو سنا ہے  
 تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے سفارش مان لی۔ یہ سفارش کا ماننا نہیں بلکہ اپنے نصیحتانہ اور  
 ضرر کو دور کرنا ہے، اسے اعانت کہا جاسکتا ہے کیونکہ نادانی کی صورت میں غلطی کا  
 خوف ہوتا ہے، سفارش قبول کرنے میں کوئی خوف شامل نہیں ہوتا مثلاً ایک صاحب مقدر  
 بادشاہ اپنے ہنشینوں میں سے کسی کو اتنا مقام و مرتبہ عطا کرتا ہے کہ اسے حاجت مندوں  
 کی حاجتیں پیش کرنے اور بھروسے کے لئے معافی چاہنے کی اجازت ہے۔ اسے دوسروں  
 کی نسبت یہ خصوصیت حاصل ہے۔ وہ شخص بادشاہ کے کسی ایسے گناہ کے بخشنے کی درخواست  
 کرتا ہے جسے بخش دینا بادشاہ سے بعید نہیں ہے، بادشاہ اس کے ہمارے و منزلت کا لحاظ  
 کرتے ہوئے وہ گناہ معاف کر دیتا ہے اور اس میں مغرب کی سفارش قبول کر کے اس کی  
 عزت افزائی کرتا ہے تو نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ نے اپنے کار خیز سعادت میں فضل کے  
 خوف سے سفارش قبول کی ہے بلکہ صحیح بات یہ ہے کہ بادشاہ نے اپنے مغرب ترین  
 خادم کے مقام کی رعایت اور اس کی ولایت کے لئے اس کی سفارش قبول کی ہے اور  
 بھروسے کے گناہ معاف کر دئے ہیں اور اگر کوئی شخص برائے نام بادشاہ ہوا اور حکومت  
 کے بہت و کشادہ اور قریبین سعادت کے نفاذ کی صلاحیت رکھتا ہو اور دوسرے لوگ  
 حکومت کے تمام شعبوں پر مسلط ہوں، ملک کے بہت و کشادہ اور نظم و ضبط پر کمال اختیار  
 رکھتے ہوں، ایں اور آپ اقتدار میں سے کوئی شخص بلائے نام بادشاہ سے کسی مجرم کی  
 معافی کا مطالبہ کرتا ہے اور بادشاہ اس خوف سے کہ اگر اس کے کئے پر عمل کیا تو

اس سے جس چیز کا معنی ظہری حکومت بھی ہائی رہے گا۔ اس کے کلمہ و فعل گزرتا ہے اور  
 ہر دو کلمہ صاف کو دیتا ہے تو معنی کہا جاسکتا کہ بادشاہ کے اس کی شفاعت قبول کرلی  
 ہے مگر شادی اور تاج و تاجوں کا تابع اور پابند ہے اور ان کی استمان سے پر عبور  
 ہے۔ اسے ظہری اور ان معنی تو کہا جاسکتا ہے قبول شفاعت نہیں کہا جاسکتا۔  
 اس تفسیر سے واضح ہو گیا کہ وجاہت و عزت و شرف اور اندیشہ کے بغیر  
 قبول شفاعت کا سبب بن سکتی ہے۔

یہ قبولی عقلی نہیں، اس سے عقلی دلیل۔ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 کی شان میں فرمایا ہے اور دنیا و آخرت کی وجاہت سے ان کا تعریف فرماتا ہے :  
 وَجَبَّحْنَاهُ فِي السَّمٰوٰتِ الْاُولٰٓئِیَّ وَفِی السَّمٰوٰتِ الْاٰخِرَةِ  
 "اور دنیا اور آخرت میں وجاہت (عزت) والے اور مقربین میں  
 سے ہیں۔"

مفسرین اُغروی و وجاہت کو شفاعت پر محمول فرماتے ہیں۔ علامہ بیضاوی  
 اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں :

أَلَوْجَبَّحْنَاهُ فِي السَّمٰوٰتِ الْاُولٰٓئِیَّ وَفِی السَّمٰوٰتِ الْاٰخِرَةِ الشَّفَاعَةُ  
 "یعنی وجاہت دنیا میں نبوت ہے اور آخرت میں شفاعت"

جس کے پاس سفارش کی گئی ہے اسے سفارشی سے  
 محبت ہو، محبت کا تقاضا یہ ہے کہ محبوب کی رضا جوئی اور

ہر طرح اس کے دل کو خوش کر، شکر ہو ہے، دل انگیزی اور، غم کے اسباب اس سے  
 اور دیکھ جاتے ہیں کہ محبت محبوب کا دل انگیزی بلکہ دوست دوستوں کا دل دیکھتے  
 سکے اور نہیں جانتے، اہل محبت محبوبوں کی دل آزاری کو برا نہیں کرتے، ان کی  
 دل آزاری کو برا نہیں کرتے، ان کی سفارش قبول کر لیں



یہ امر عموماً غائب ہوتا کہ اگر ان کی سفارش قبول نہ کی گئی تو غیظ و غضب میں گامزن کر دیا  
 کر سکتے ہیں یا غصہ میں اگر ان کے دلوں کو صدمہ پہنچا سکتے ہیں کہ جو خود دلدارائی بہت کا  
 تقاضا ہے اور محبوب کی بات مان لینا اس صفت کو لازم ہے۔ یہ حال اس شخص سے  
 پوچھا جاسکتا ہے جو محبت رکھتا ہو، یہ حقیقت عقلی اور نقلی ثابت ہے۔  
 عقلی ثبوت تو بیان ہو چکا، نقلی ثبوت علامہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ عالم علیہ السلام سے

علیہ وسلم فرماتے ہیں :  
 كَمَا شَعَنْتَ أَخْبِرَ دُعَىٰ حَلِيمٍ مِّثْلَ لَا يُؤَدِّبُهُ لَكَ  
 تَوَاقَّسْتُمْ عَلَى اللَّهِ لَا تَبْرَكُوا۔

” بہت سے گروہ آلودہ لوگوں والے خاکسار جن کے اس دور پرانی  
 چادروں کے علاوہ کچھ نہ ہوا اور جنہیں کوئی اہمیت نہ دی جاتی ہو ایسے  
 ہوتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ کے حق میں قسم کھائیں تو اللہ تعالیٰ ان کی  
 قسم پوری کر دے گا“

یعنی اللہ تعالیٰ ان کی دلداری کرے گا اور جس بات کی انہوں نے قسم کھائی  
 ہے اسے پورا کر دے گا اور ان کی خواہش رد نہیں فرمائے گا۔  
 غور کیجئے ! یہ تمام تقاضائے محبت ہے ورنہ یہ خاکسار اللہ تعالیٰ کو کرنا  
 رنج یا نقصان پہنچا سکتے ہیں ؟

اں بارگاہ ایزدی کے محبوبوں کی شان وہ ہے جو حدیث قدسی میں وارد  
 ہوئی ہے :

هَذَا أَخْبَرْتُكَ أَنَّكَ سَمِعْتَ الْقَدِيمَ يَقُولُ  
 وَبَصَرُهُ الْقَدِيمُ يَبْصُرُ بِهِ وَبِكَ الْكَلْبُ يَبْطِشُ  
 بِهَا قَدِيمُ خَلْقِهِ الْكَلْبُ يَبْطِشُ بِهَا وَفِي رِوَايَةٍ وَفِي رِوَايَةٍ

السلام علیہ والہٖ وسلم

”جب میں میں بندے کو محبوب بنایا ہوں تو میں اس کا کون ہوتا ہوں  
 جس سے وہ ملتا ہے، اس کی آنکھ ہوتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے  
 اس کا ہاتھ ہوتا ہوں جس سے وہ چمکتا ہے، اس کا پاؤں ہوتا ہوں جس  
 سے وہ چلتا ہے (اور ایک روحانی میں ہے) اس کی زبان ہوتا ہوں  
 جس سے وہ بولتا ہے (یعنی ان کے اعضاء میری قدرت کے منہر اور  
 میری رضا کے پابند ہوتے ہیں)

اس حدیث قدسی کی بنا پر محبوبانِ انہی کے قرب، عزت اور ان کی محبوبیت  
 کے آثار بیان ہونا چاہئے۔ شفاعت کی مستحکمیت کی دیگر وجوہ بھی ہیں جن کا حاصل  
 ہے کہ سادہ شری کوئی دے کہ مستحق الہیہ جس کے ساتھ سفارش کی گئی اس کے نزدیک  
 عزت اور قیادگی تمام حاصل ہوتا ہے۔ ان کا وجہ کا تعلق اس مقام سے نہیں ہے  
 اس لئے اسی بیان پر اکتفا کر لیا جاتا ہے۔  
 اسی تسمیہ کے بعد دیکھئے !

اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تمام مخلوق انسان ہوں یا فرشتے نبی ہوں  
 یا ائمہ بادشاہ ہوں یا خدام، یہاں تک بندگی کا تعلق ہے یکساں نسبت رکھتی ہے  
 کسی کو کسی لحاظ سے اس کے ملک و اقتدار میں شرکت یا اس کے ارادہ و اختیار میں  
 مزاحمت اس کے حکم و فیصلہ میں نہایت قابل نہیں ہے۔ وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے جو  
 چاہتا ہے اس کے مطابق فیصلہ فرماتا ہے اور جس طرح اس کا ارادہ ہوتا ہے  
 کائنات میں تصرف فرماتا ہے، اس کا کوئی شریک ہے نہ ہمسر نہ مددگار ہے نہ  
 کوئی ایسا جس کی مدد اور کسی حد کے تعاون کی حاجت نہیں ہے۔ کسی  
 کی رضا و خوشنودی سے اس کی ملکیت میں مدد فی کا اضافہ نہیں ہوتا۔ نہ ہی کسی کی

راہی ہے اس کے کارخانہ و ملک میں بھی پیدا ہوئے ہیں۔

ان اس لئے اپنی حقوق کو حقیقت منسوب اور منکات دے کر پہنچا گیا ہے۔  
 ان کے مراتب و درجات میں بہت فرق رکھا ہے۔ بعض کو برگزیدہ اور برگزیدہ قدس کو  
 مقرب بنایا اور بعض کو مردود و ذلیل اور گمراہ کیا۔ دو غرضوں میں خلعت منسوب اور تفریق  
 و درجات رکھے اور باطنی بارگاہ کے قریب ہیں کو ان کے درجات کے مطابق مقام و مرتبہ عطا کیا  
 ان میں سے ہر ایک کو اس کے مرتبہ کے مطابق عزت و کرامت عطا فرمائی۔ ان میں سے ہر ایک  
 کو بارگاہ الہی میں جتنی عزت اور خداوندی محبت ہے۔ اس کے مطابق ان کے وابستگان  
 اور متوسلین کی دینی و دنیاوی حاجتوں کے بارے میں ان کی سفارش الہیوں فرماتا ہے۔  
 اپنی بارگاہ کے قریب ہیں کو ان کے مراتب کے مطابق اہانت عطا فرماتا ہے کہ ایسے متوسلین  
 اور متوسلین کے لئے دنیا و آخرت میں مصیبت اور عذاب کے دفع کرنے اور نفع کے  
 حصول کے لئے سفارش کریں۔ اس عزت افزائی کے ذریعے انہیں مخلوق میں مستغرق و

ہے۔

اسی لئے اکثر لوگ ہر دو زبان کی حاجتوں میں ان سے شفاعت اور سفارش  
 کے طلبگار ہوتے ہیں اور ان قریب کی شفاعت کے فیصلے سے اپنے مقاصد میں کامیاب  
 ہوتے اور جوتے ہیں اور بھول گئے۔ ان کی شفاعت اکثر مقبول ہوتی ہے۔ وہ غولی و فضل  
 سے ان کی لیا ابرسانی اور بے ادبی کے درپے ہونے والے اکثر لوگ اللہ تعالیٰ کے غضب  
 میں گرفتار ہو کر دین و دنیا کو برباد کر چکے اور کرتے ہیں اور کریں گے۔ چونکہ بارگاہ الہی میں  
 مقررین کی عزت و وجاہت ان کی شفاعت اور ان کے سوال کی قبولیت کا سبب ہے۔  
 اسی لئے دوسروں کی نسبت صالحین کی دعائیں زیادہ مقبول ہوتی ہیں۔ اگر کوئی شخص غلام و غلام  
 یا اسے نہ مانے یا معتدیگی کی بنا پر اسے شک لاحق ہو تو اسے کتب صحیح میں حضور صلیہ عالم  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی میراث کا مطالعہ کرنا چاہئے تاکہ اسے معلوم ہو کہ جن حضرات نے

عقل پر اثر کرنے سے دوسرے سے عقلی گروہ کی شفاعت کی درخواست کی وہ دنیا و آخرت  
 میں عبادت و عبادت سے عقلی ہو سکے اور جو لوگ درپے دنیا و دوسرے ادبی ہو سکے  
 وہ جو لوگ میں گرفتار ہونے اور عقلم کے چلنے عقول میں داخل ہو سکے۔

جب شفاعت کا معنی سحرش ہے اور بارگاہ الہی میں شفاعت کے  
 منظور ہونے کا وجہ نہیں ہے کہ کسی کو اس کے کارخانہ تقدیر پر تسلط حاصل ہو، یا  
 سحرش کرنے والے کی دل شکنی کے سبب اس کی ملکیت میں عقل کا احتمال ہو یا اسے  
 عہد کے احق ہونے، منافع کے فوت ہونے یا سچ و لال عارض ہونے کا اندیشہ ہو  
 اور شکر کو یہ کسی کا عقیدہ نہیں ہے بلکہ شفاعت کے مقبول ہونے کا مطلب یہ ہے کہ  
 اللہ تعالیٰ نے اس کی نسبت دعا و شفاعت کو بیش از بیش انعام و اکرام سے نوازا ہے اور ان  
 کے درجات و درجہ کی ترقی سے بلند فرما کر انہیں اپنی بارگاہ کا مقرب بنایا ہے۔

اشفاعت کے ثبوت اور بارگاہ الہی میں مقبول ہونے کی  
 شفاعت اور دعا | اس میں ہے :

بارگاہ الہی میں ایک شخص کے دوسرے شخص کے لئے شفاعت کرنے اور دعا  
 کرنے میں کوئی فرق نہیں، یہ دو لفظ ہیں جن کا معنی ایک ہے اور دعا  
 وہ عمل سے معنی نہیں، اگر کوئی جائے کہ دعا لغو اور بے فائدہ فعل ہے، کارخانہ قضاء و  
 قدر کسی انسان کی دعا کسی شخص کے حصول یا کسی نقصان کے دور کرنے میں اثر نہیں رکھتی دعا  
 کو اگر دیکھا جائے ہو، اگرچہ اسے کہہ کر نہ لے، اللہ تعالیٰ مقصد پورا کر دیتا ہے  
 معصوم ہمارے جانے میں اللہ تعالیٰ دور کر دی جاتی ہیں، پہلی صورت باطل اور کتابت  
 حلت کی صورت کے خلاف ہے،  
 اللہ تعالیٰ عزوجل ہے :

وَمَنْ عَلَىٰ شَأْنٍ فَلْيُحْلِلْ

میں صیب ان کے لئے دعا کیجئے، بے شک تمہاری دعا ان کے لیے

مکون کا سبب ہے۔

اس کے علاوہ یہ آثار و آیات ہیں۔

عنبر سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں :

لَا يَتَذَكَّرُ النَّفْسَاءُ إِلَّا الْاِطْعَاءَ

”نفسا کو صرف دعا پڑھنا سکتی ہے۔“

اس کے علاوہ بہت سی حدیثیں وارد ہیں، علماء دین کی تصانیف، جس جبین وغیرہ جو ہر جگہ اہل علم کے پاس موجود ہیں، انہی دعاؤں کے جمع کرنے کے لئے لکھی گئی ہیں دعا کی فضیلت، اللہ تعالیٰ کی عبادت پونے اور بارگاہ النبی میں اس کی مقبولیت کا اظہار صریح کفر ہے جس سے نصوص قرآن و حدیث کا انکار لازم آتا ہے، ثابت ہو کہ دعا معمولی مفید کا ذریعہ ہے اور یہ بارگاہ النبی میں مقبول ہوتی ہے۔

اب خود فرمائیے کہ کیا انبیاء و اہل بیت اور ان کے  
اشقیاء و شقیوں اور بیکاروں و غریبان  
حضرت باری تعالیٰ اور مردودان بارگاہ، مومنین صالحین اور بخت کا قول کی عافیت  
مقبولیت کی کمی اور زیادتی میں برابر ہیں یا انبیاء و اولیاء، اہل بیت و مومنین صالحین کی عافیت  
عوام، اشقیاء، اشرار و کفار کی دعاؤں سے زیادہ مقبول ہوتی ہیں اور اگر طور پر حصول مراد  
کا ذریعہ ہوتی ہیں، پہلی شق داخل ہے، چند دلیل ملاحظہ ہوں :

(۱) عقلی کہ دعا اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مقبول ہوتی ہے اور اس کی رحمت  
نیکوں کے قریب اور بیکاروں سے بعید ہوتی ہے، انبیاء و اولیاء، اہل بیت و صالحین  
کو رحمت اللہ کے قرب و بعد میں عوام الناس، اشقیاء، اشرار اور مفسدہ پروازوں کے  
برابر جانتا کفر و کلام ہے۔

(۲) دلیل علمی : اہادیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ انبیاء و صالحین کی دعا

وہ جس سے وہ لوگ کا دل کی نسبت زیادہ نہیں ہوتی ہیں اور رسول مدعا کا اکثر سبب بنتی ہیں  
اسی طرح جنت کا شجر کی کمرہ زندگی کی طرف سے جانیگا اور درحقیقت نبوت و ولایت  
کے ایک پہلو ہیں۔

لہذا دوسری نوعیت میں جو کئی اور دعائیں ہو گئی کہ دعا کی قبولیت، قرب اور نیکی  
کی صورت سے برحق کو بہت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے اپنی ذات کے لئے  
دعا کیوں کر کرے دعا کو مکمل ہے مگر شرط یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حضور سلیقہ  
تعالیٰ میں ملازم ہو مومنوں کو اس کے لئے دعا سے منع نہ فرمایا ہو جیسے کہ مشرکین کے لئے  
دعا کرنے سے مانعت فرمائی ہے۔

ستادہ ادا ہے۔

مَا كَانَ يَسْتَعِينُ وَالْقَلِيلِينَ اَعْتَفُوا اَنْ يَسْتَغْفِرُوا  
يَسْتَغْفِرُ كَيْفَ يُغْفَرُ لَكَ اَوْ لِي قُلْ مَنْ لِحَدِّ مَا تَبْتَن  
اَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ اَحْسَابِ الْجَنَّةِ

”جو در مسئلہ کو برا نہیں کہ وہ مشرکوں کے لئے مغفرت کی

دعا کرے اگر وہ قوی باشد اور جوں جیکہ نہ ہو جیکہ کہ وہ جہنمی ہیں“

اسی کے حضرت ابیہم علیہ السلام نے عمالوت سے پہلے  
مشرکین و آلہ کے لئے مغفرت اور توبہ کی دعائی

فَلَمَّا تَبَيَّنَ اَمْرُهُمْ قَوْلُهُمْ مَشْتَرَاً وَمِنْ اَنْ اَنْزِلَ هَيْم  
لَا اَنْزِلَ هَيْم

”جب حضرت ابیہم پر ظاہر ہو گیا کہ وہ دشمن خدا ہے تو اس سے سبب زاری  
کا اندھا کیا ہے لہذا ابیہم علیہ السلام دم دل اور عظیم ہیں“

اسی وقت بھی کہ ابیہم حضرت ابیہم علیہ السلام نہیں چاہتے تھے کہ حضرت ابیہم



علیہ السلام کی قوم پر عذاب آئے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے :

فَلَمَّا ذَهَبَتْ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الْغَنَمُ وَالسُّقُوتُ وَرَحِمَهُ  
الْبَشَرُ عَلَىٰ إِشْرَاقِهَا فَعُومَ لَوْطٌ بِأَنَّهُ هَاجِرٌ  
أَقَاكَ ثَنِيثٌ۔

جب ابراہیم علیہ السلام سے انتظار دور ہوا اور انہیں چھوڑ دیے گئے

تو قوم لوط کے بارے میں ہم سے محاورہ کرنے لگے، بے شک ابراہیم علیہ

السلام، علیم، بزم دل اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنے والے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے محاورہ کو، پسند نہیں فرمایا بلکہ

علم اور رقتِ قلبی سے تعریف فرمائی جو محاورہ کا باعث بنی تھی۔

اس کے بعد ارشاد فرمایا :

يَا بَرَاهِيمُ أَشْرَيْتَ عَنْ هَذِهِ الْأَتِّ قَدْ حَبَا

أَمْرُكَ بَلَّغَ قَوْمُكَ مِنْهُ سَكَاةً تَنْفِرُ مِنْهُ قَوْمٌ

اے ابراہیم! اس سے اعراض کرو، تحقیق تیرے رب کا حکم آگیا

اور بے شک ان پر دھارہ یا دعا سے، نکلنے والا عذاب آنی والا ہے۔

اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ قبولِ شفاعت کی دو شرطیں ہیں :

(۱) ایسے شخص کی سفارش کی گئی جو جس کے لئے سفارش کرنے سے اللہ تعالیٰ

نے ممانعت نہ فرمائی ہو۔

(۲) سفارش کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہِ کافرب حاصل ہو لہذا اگر مقرر

مسلک کسی ایسے شخص کی شفاعت کو جس کی شفاعت سے ممانعت درود ہو تو

اس کی شفاعت قبول ہوگی جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَمَا تَشْفَعُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ إِنَّهُ يَسْمَعُ الْوَيْلَ مِنَ  
الْمُذْمِنِينَ ۚ وَتَرَجَىٰ لَكَ خُورًا ۚ

قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے پاس صرف اس شخص کی شفاعت  
فائدہ دے گی جسے اس نے اجازت دی ہوگی اور جس کا قول پسند ہوگا ؟  
یعنی بلند مقام اور پسندیدہ گفتگو والے کی شفاعت ہی فائدہ دیگی  
دوسرے مقام پر اشارہ ہے :

لَا يَسْتَكْبِرُونَ إِلَّا مَن آذَنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ  
شُوا أَهْلًا

حدیث صحیح میں آیا ہے کہ قیامت کے دن رسولوں کے علاوہ کسی کو کلام کی  
اجازت نہیں دی جائے گی اور جو شخص بارگاہ النبی میں کوئی مرتبہ نہیں رکھتا اور اس کی  
گفتگو نہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پسندیدہ نہیں ہے اسے اس کے دربار میں بات کہنے  
اور شفاعت کرنے کی طاقت نہیں ہوگی۔

یہ کیا گریہ کا معنی یہ ہے کہ قیامت کے دن شفاعت صرف ان گناہگاروں  
کو فائدہ دے گی جن کی شفاعت کی اجازت اللہ تعالیٰ نے دی ہوگی اور ان کی گفتگو  
یعنی شہادت کے دو کلمے اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمدا  
عبدہ و رسولہ اس سے پسند فرمائے ہیں۔

امام رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں :

”بیانیت اس امر پر بہت ہی مضبوط دلیل ہے کہ شفاعت فاسفوس کے  
لئے مفید ہے۔“

۱۳ شفاعت بالاذن کا معنی اس طرح سمجھنا چاہئے کہ شہدا اگر  
شاہد کے دربار میں ایسے مجرم کو پہنچ کر پیش کیا جائے

اس سے کہ اگرچہ بادشاہ نے عافیت کر دی ہے مگر مغرب جو بادشاہ کے سامنے  
 بات کر سکتے ہیں اور اپنے ہم رتوں اور میں عزت و مرتبہ کی نیابت کے اعتبار سے  
 اس مجرم کی شفاعت کرنا چاہتے ہیں۔ لیکن سب سے کم اس کے مدد میں شفاعت کے لئے  
 لب کشائی کریں کیونکہ انہیں بادشاہ کے سائل کے ہر نام کی معافی حسب کرنیکی عطا  
 جوتی ہے اور مجرم ایسا نہیں ہے کہ بادشاہ نے عفو کیا ہو کہ اس مجرم کے مکر کے مکر  
 سزا دے گا، جو سزا ہے کہ بادشاہ ان مغربین کے مقام اور مرتبہ کے پیش نظر جو کسی کا  
 عطا کردہ ہے، سفارش قبول کرے اور اس مجرم کو سزا دے۔

ہاں ہر کس دن کس جو بادشاہ کے سامنے بات کرنا تو کہا اور یہ سانس نہ نہیں ملے گا،  
 اس کی یہ حال نہیں کہ مجرم کی طرف دیکھے، وہ خود کسی حیثیت کا ملک نہیں، اس کی بات  
 کی کیا وقت ہوگی شفاعت تو دور کی بات ہے۔

اگر مجرم ایسا ہے کہ بادشاہ کی عافیت ہے کہ اس کے بڑے عفو و سزا دیتا  
 ہے تو کونسی حجت نہیں چڑھے گی کہ اس کی معافی کی درخواست کرے اور اس کی بخشش  
 چاہے کیونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ بادشاہ نے عفو کر رکھا ہے کہ اس مجرم پر عفو و سزا  
 دی جائے گی لہذا کسی کی طاقت نہیں کہ سزا کا بادشاہ کو دیکھے اور اس مجرم کو چھڑا دے۔  
 شفاعت بالاذن کی صورت میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ خود بخود عفو و سزا  
 مہربانی اس مجرم کا گناہ بخشا جاسکتا تھا، مگر میں کی سفارش لغو اور بے فائدہ ہے کیونکہ  
 بادشاہ نے خود رحم نہیں کیا بلکہ سفارشی کی سفارش بخشش کا سبب بنی ہے لہذا اگر  
 مجرم کہے کہ بادشاہ نے از خود رحم فرما کر مجھے بخش دیا ہے اور شفاعت کا کوئی دخل نہیں  
 ہے تو شفاعت کا نام لکھا ہو گا۔

اس جگہ بڑے دل میں ایک شک گن رہا ہے کہ اگر شفاعت  
 ایک شبہ کا ازالہ

ہر گاہ خداوندی میں مقبول ہو تو وہی صورتیں ہوں گی کہ

میں ہر ایک کی بخشش کی ہے اور وہی اگر اس وقت بھی تو شفا مت سے کیا کیا، تھوڑی دیر میں ہر ایک  
 عوام کو دیکھ کر کوئی شفا مت کہہ کرے اور کہہ کرے اور اگر ہر ایک کی تقدیر میں نہیں  
 تھی تو شفا مت کسی پر بھی شفا کاشانی کرے گی کہ وہ شفا مت اٹھنا کوئی نہیں  
 کیسکی۔

یہ شفا مت ہم سے دے گا کہ جو شفا مت میں رکھتا اگر یہ شفا مت درست ہو تو اعمال شرعیہ  
 کی حاجت نہ رہے گی۔ یہ شفا مت کوئی شفا مت نہیں دے گا۔ یہ شفا مت نہیں دے گا۔ یہ شفا مت نہیں دے گا۔  
 شفا مت ہر ایک کی ہو سکتی ہے۔ اس شفا مت میں ہے کہ ہر ایک کی شفا مت کرنے  
 میں کوئی کم نہیں ہے۔ اس شفا مت میں ہے کہ ہر ایک کی شفا مت کرنے  
 میں ہے کہ ہر ایک کی شفا مت کرنے میں ہے کہ ہر ایک کی شفا مت کرنے  
 میں ہے کہ ہر ایک کی شفا مت کرنے میں ہے کہ ہر ایک کی شفا مت کرنے  
 میں ہے کہ ہر ایک کی شفا مت کرنے میں ہے کہ ہر ایک کی شفا مت کرنے  
 میں ہے کہ ہر ایک کی شفا مت کرنے میں ہے کہ ہر ایک کی شفا مت کرنے

اسی گفتگو کا نتیجہ ہے کہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے اصحاب کے ساتھ  
 کیا ہے اس چیز کا وہ ان اصحاب سے وابستہ فرمایا ہے۔ اگرچہ وہ قادر ہے  
 کہ اگر چاہے تو اس چیز کو جبراً اصحاب کے پیروں پر دے۔ مثلاً اگر ایک آدمی دوسرے  
 کو قتل کر دے تو اللہ تعالیٰ اسے قتل کی موت قاتل کے قتل و قتل کے سبب  
 بدافرواقی ہے۔ لہذا وہ قادر ہے کہ اگر چاہے تو اس کی موت قتل کے سبب سے  
 ہوتی۔ لہذا کسی اور طرح سے واقع ہو سکتی ہے۔

اب اگر کوئی شخص کہہ کہ قتل کی موت تقدیر میں ثابت تھی، قاتل کا اس  
 میں کوئی دخل نہیں تھا، قاتل سے قصاص کیوں طلب کیا جا رہا ہے؟ اس کی یہ بات  
 حجت کچھ نہیں ہے۔ اسی طرح اگر کوئی کہے کہ فداں گناہ کی بخشش تقدیر  
 میں ثابت تھی تو شفا مت کوئی فاسد کا اس میں کوئی دخل نہیں ہے تو اس کی

دستِ حق تعالیٰ تو میں نہیں ہوگی

یہ گفت گو عام شہادت کی حیثیت میں تھی

عجوبِ خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت

یہ زمین و آسمان کے سوا ہر چیز میں ہے انسان و انوکھ و ہر ذی حسیہ سے لے کر

معجزہ اور معجزہ اور خدا کے قدموں میں تمام مخلوقات سے محبوب ترین ہوتی ہیں اور حضور صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں وہ مقام و مرتبہ اور عزت و تفضیل حاصل ہے

کہ کسی مخلوق کو اس میں شرکت یا ہمسری حاصل نہیں ہے آیات قرآنیہ و احادیث نبویہ

آثار صحابہ و تابعین و انور ائمہ دین اور تمام علماء دین کے اقوال و اس پر دل و دماغ سے

کی صداقت پر حجت قطعیہ اور برہان یقینی کا وجود دیکھتے ہیں کسی مدعی اس مقام کو اس کے فوائد

بجائِ دم ندون نہیں ہے ملے

پہلی آیت ملاحظہ ہو

مستقام مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اللہ تعالیٰ شام و قاسم ہے

وَمَا آتَاكَ سُلْطَانٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ لِيُظْهِرَهُ لِّلْعَالَمِينَ

”اے حبیب! ہم نے تمہیں نہیں بھیجا مگر تمام جانوروں کے لئے

رحمت بنا کر“

عالمین میں تمام کچھ اور پھیلے فرشتے انسان اور ان کے سوا ہر مخلوق میں

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جبریل امین سے یہ حکایت کہیں بھی اس رحمت

سے کچھ حصہ ملا ہے؟ انہوں نے کہا ان میں اپنے انعام سے غافل رہنا تھا اللہ

تعالیٰ کے تعریف فرمائے ہو

وَمَا كُنَّا بِمُعْجِزَيْهِ سَاءً وَمَا يُغْنِي عَنْهُ كِتَابُ اللَّهِ لَهُ يَدُ اللَّهِ وَكُدُّهُ لَا يَرَى الْبَصَرُ وَلَٰكِنْ هُوَ فِي كِتَابٍ مُّحْكَمٍ

”اور ہم اس کے معجزہ سے بے بس تھے اور اس کا کتبہ اللہ کے لئے ہے اور اس کا کتبہ اللہ کے لئے ہے اور اس کا کتبہ اللہ کے لئے ہے“

۱۔ اکھبر عرش کے حضور عزت والا، وہاں اس کا حکم ہوتا جاتا ہے۔  
 میں تمہیں بتا رہا ہوں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وجود مسعود بھی تمام جہانوں کے لئے رحمت  
 اور حضور کا جمال بھی رحمت تھا، چنانچہ فرماتے ہیں :  
 حَيَاتِي حَيَاتُ كَثِيرَةٍ وَمَمَاتِي خَيْرٌ لِّكُمْ (الحديث)  
 میری عمر بڑی زندگی بھی تمہارے لئے بہتر ہے اور میری وفات بھی  
 تمہارے لئے بہتر ہے۔

۲۔ دوسری حدیث میں ہے :

إِذَا أَمَرَا نَفْسَهُ رَحِمَتْهُ يَأْتِيهِ قَبْضٌ بَكِيرًا قَبِيلًا  
 فَيَجْعَلُ لَهَا فَرَجًا وَ مَخْلَفًا۔

”جب اللہ تعالیٰ کسی امت پر رحمت کا ارادہ فرماتا ہے ان کے  
 نبی کو ان سے پہلے قبض فرماتا ہے اور اس نبی کو جنت میں جانے کے  
 لئے امت کا پیشرو اور کارساز بنا دیتا ہے۔“

فرقہ اس شخص کو کہتے ہیں جو قافلہ سے پہلے منزل پر جا کر کھائے، پانی اور  
 چار پالیوں کے چارے کا انتظام کرے تاکہ جب قافلہ پہنچے تو تمام ضروریات انہیں  
 صیاد کر دے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 مومنوں کے لئے نبی رحمت ہیں اور کافروں کے لئے نبی اکبر اس زمانے کے کافر  
 ان مذاہبوں کے مخطوط ہیں جو پہلے کافروں پر نازل ہوئے وہ جیسے کہ اللہ تعالیٰ  
 فرماتا ہے :

مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ  
 ”اللہ تعالیٰ کی برکت میں کہ انہیں عذاب دے جبکہ اسے صیاد“



تم ان میں موجود ہو  
دوسری آیت :

وَمَنْ قَضَيْنَا لَكَ ذِكْرًا

”اے حبیب! ہم نے تمہارے لئے تمہارا ذکر مقرر کر دیا۔“

جب میرا ذکر ہوگا تمہارا ذکر بھی ہوگا، جیسے کہ گل اور اذان میں ہے۔

حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو

ذکر دیا اور آفرت میں بند فرمایا کیونکہ جو بھی غیبی شہد اور نماز پڑھے گا **أَشْهَدُ أَنْ**

**لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** **وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا** **رَسُولُ اللَّهِ** پڑھے گا۔

حضرت ابو سعید خدری روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا :

”میرے پاس جبریل امین آئے اور کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اس حبیب!

تم جانتے ہو اللہ تعالیٰ نے جہان میں تمہارا ذکر کس طرح بند کیا، حضور نے

فرمایا اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے، حضرت جبریل نے کہا اللہ تعالیٰ نے فرمایا

ہے کہ جب میرا ذکر ہوگا، تمہارا ذکر بھی ہوگا۔“

حضرت عطاء فرماتے ہیں : اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں نے ایمان کی تشکیل اپنے

اور تمہارے ذکر سے فرمائی ہے۔ یہ بھی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے حبیب! میں نے

تیں اپنا ذکر بنا دیا ہے کیونکہ جو تمہارا ذکر کہے گا وہ میرا ذکر کرے گا۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

قَدْ آتَيْنَاكَ الْفُرْقَانَ

”حقائق اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف ذکر بھیجا جو رسول ہے۔“

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

اور اس کے ساتھ قنارہ کو کر کے گاؤں اور بوہیت کے ساتھ ہیرا کو کر کے گاؤں۔  
 ان تین کے ہر کے ساتھ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذکر کی ایک  
 مثال ہے کہ ان تین نے اپنی راحت کے ساتھ حضور کی راحت اور اپنے نام  
 کے ساتھ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام کو متصل فرمایا ہے،  
 اللہ وہاں ہے :

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ

اِذْنُوا بِأَمْرِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

اللہ تعالیٰ نے اپنا اور اپنے حبیب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام اور  
 مطلق جمعین پر حکایت کی ہے، اسے کہا فرمایا ہے اور یہ بات کسی دوسرے کے حق  
 میں درست نہیں ہے۔

لہذا میں ہے :

ثُمَّ مَا يُقَالُ إِنَّ أَسْمَاءَ سُبْحَنَهُ مَعَ اسْمِهِ  
 ثُمَّ ثَوَّلَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ ثَوْمًا عَلَى كُلِّ  
 شَيْءٍ مِنْ الْأَشْيَاءِ بِحُكْمِهِ قَوْلَهُ تَعَالَى وَرَفَعْنَا لَكَ  
 ذِكْرَكَ أَفَنُجْعَلُكَ كَثُوبًا مَعَكَ فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنْ  
 مَخْلُوقٍ وَفُلَانٍ وَبَنَاتٍ وَمَسَاجِدَ وَمَرْشِدٍ وَعَرْشٍ وَحَجَرٍ  
 وَمَنْدَرٍ وَمَشْجَرٍ وَشَعِيرٍ وَمَخْرُودٍ لَكَ وَلَكِنْ أَلَا تَرَى  
 أَنَّهُ لَيْسَ بِخَصْرَيْنِ تَضَوُّبَيْنِ هَهُنَا لَطِيفَةٌ قَوْلُهُ سُبْحَنَهُ  
 وَأَنَّ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْتَبِيحُ بِحُكْمِهِ وَكَأَنَّ  
 أَلَا تَرَى أَنَّهُ لَيْسَ بِخَصْرَيْنِ

بہت سے چیزیں ہیں جن کا اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ ساتھ نام رکھا ہے، مثلاً حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام اور اس کے ساتھ ساتھ

تعالیٰ علیٰ وسلم کے نام کے ساتھ دوسرے معنایں لکھ کر لکھ کر  
 ہر شے پر نقش ہے یعنی اے حبیب! فرشتہ ہوا آسمان عمارت ہو وحوش  
 فرش ہر چیز پر ایک اینٹ، وضعت ہو بھل وغیرہ ہم نے ہر چیز پر اپنے ذکر  
 کے ساتھ تمہارا ذکر نقش کر دیا ہے اگرچہ اکثر حقوق اس کی تصویر نہیں دیکھ پاتی  
 اس کی نظیر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ہر شے اللہ تعالیٰ کی حمد کے ساتھ  
 تسبیح کرتی ہے لیکن تم ان کی تسبیح کو نہیں سمجھتے۔

تیسری آیت کریمہ :

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكَ  
 مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكَ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ  
 لِمَا مَعَكَ لَتَوَكِّفْ يَمَنْ وَا لَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَضُكُمْ  
 وَآخِذْكُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ أَنْصُرُنِي فَإِنَّمَا أَقْرَضُكُمْ  
 قَالُوا شَهِدُوا أَوْ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشُّهَدَاءِ

”اے حبیب! اس وقت کو یاد کیجئے جب کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء  
 سے وعدہ لیا کہ جب میں تمہیں کتاب اور حکمت دے دوں پھر تمہارے  
 پاس تمہاری کتابوں کی تصدیق کرنے والا رسول (غیر تم) نہیں آئے گا  
 تو تم ضرور ان پر ایمان لے آنا اور ان کی اعادہ کرنا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا  
 تم نے اقرار کیا اور اس پر میرا ہمدے لیا، انبیاء نے کہا ہاں ہم نے اقرار  
 کیا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم گواہ ہو جانا اور میں بھی تمہارے ساتھ گواہ  
 ہوں۔“

اس سے ظاہر ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وہ  
 نصیحت و کرامت عطا فرمائی ہے جس میں کسی اور سے کوئی شریک نہیں کیا اور انحضرت

میں اللہ تعالیٰ صبر و حکم کو اس فضیلت و شرافت میں قیام اختیار فرمایا۔

مفسرین فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جسے جتنی بھی دنیا میں بھیجی، انہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہم ادب آپ کے اصحاب و تلامذہ کے اور ان سے عہد لیا کہ اگر وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پائیں تو آپ پر ایمان لائیں۔

پھر انہیں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم اور ان کے بعد جتنے نبی بھیجے ان سے وعدہ لیا کہ اگر ان کی حیات ظاہر ہو میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعثت ہو جائیں تو ان پر ایمان لانا۔ ان کی امداد کرنا اور اپنی قوم کو بھی یہ حکم دینا۔

جو حق تعالیٰ تبارک و تعالیٰ

وَاِذْ اَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ اَن يُّؤْتُوا

مِنْ كُلِّ شَيْءٍ زَكَاةً وَّ اَن يُّؤْتُوا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ زَكَاةً

”اے حبیب! یاد کیجئے جب ہم نے انبیاء سے عہد لیا اور تم سے

اور لوگوں! ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ بن مریم (علیہم السلام) سے۔“

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ (حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سال

کے بعد) فرماتے ہوئے کہ جسے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے

والدین پر پیراں، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں آپ کا پیار سا بندھا کر آپ کو تمام

انہما و احسان کے بعد بعثت فرمایا اور سب سے پیچھے آپ کا ذکر کیا اور فرمایا:

وَاِذْ اَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ اَن يُّؤْتُوا

مِنْ كُلِّ شَيْءٍ زَكَاةً وَّ اَن يُّؤْتُوا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ زَكَاةً

اور اللہ میرے خاص آپ پر شرف و احسان الہی میں آپ کی نبی فضیلت سے کہ

اہل بیتؑ آئندہ کریں گے کہ کاش آپؐ کی اطاعت کرنے اور حالت مذاہب میں رہیں گے  
اسے کاش اجماع ہے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی ہوئی اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کی فرمانبرداری کی ہوئی۔

حضرت قتادہ فرماتے ہیں انصرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لفرمایا میں تمہیں  
میں تمام انبیاء سے پیٹے تھا اور نبشت میں سب سے آخر ہوں۔

پانچویں آیت طیسبہ :

ذَلِكِ النُّسْخَانُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَمِنْهُمْ  
مَنْ كَلَّمَ اللَّهَ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ -

"وہ رسولان گرامی ہم نے ان میں سے بعض کو بعض پر فضیلت دی، ان  
میں سے بعض وہ ہیں جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے (جدا واسطہ) کلام کیا اور  
ان میں سے بعض کے (بے شمار) درجے بلند کئے۔"

مفسرین فرماتے ہیں کہ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ سے حضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراد ہیں کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سرخ اور سفید یعنی تمام مخلوق  
کی طرف معبود ہیں، کفار کا مال غنیمت آپؐ کے لئے حلال کیا گیا۔ آپؐ کے دست مبارک  
پر بے شمار معجزے ظاہر ہوئے، انبیاء کرام کو جو بھی فضیلت و کرامت عطا کی گئی قریم ہی  
عزت و شرافت حضور کو دی گئی۔

بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک فضیلت یہ بھی  
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دیگر انبیاء کو ناموں سے خطاب فرمایا اور حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کو نبوت و رسالت کے وصف سے یاد کیا اور فرمایا يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ  
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ

چھٹی آیت :





رقیبت اور دنیا کی نسبت آخرت میں آپ کی عزت افزائی اور زیادہ ہوگی کیونکہ آپ دنیا میں وہ سب کچھ کر گئے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ سے چاہا ہے، اقیامت کے روز اس کی جزا پر ہوگی کہ آپ اللہ تعالیٰ سے جو درخواست کریں گے آپ کو عطا فرمائے گا حتیٰ کہ آپ اپنی جو باتیں گئے۔

ایک روایت میں ہے کہ جب یہ آیت ازل ہوئی تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں اس وقت تک ہرگز راضی نہیں ہوں گا جب تک میرا ایک مٹی بھی دوزخ میں نہ جائے گا گویا اللہ تعالیٰ نے اس پر بلا رت آیت میں قسم دفرما کر فرمایا ہے کہ اسے عیب افتاد سے رب نے تمیں نہیں چھوڑا بلکہ تمہارے عزت و شرف کے مراتب میں دن بدن اضافہ فرمائے گا، تمہاری رضا مندی اور تمیں خوش رکھنے کے لئے تمہارے کسی پیروکار اور متبع پر غضب نہیں فرمائے گا کیونکہ ان میں سے کسی پر غضب کرنا تمیں پسند نہیں ہوگا یعنی اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متبعین اور محبین پر بھی (حضور کی نسبت کے سبب) غضب نہیں فرمائے گا چہ جائیکہ عیب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر غضب فرمائے۔

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا اور خوشنودی چاہتا ہے، ہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں اور بلاشبہ محب، محبوب کی خوشی اور رضا کا طالب ہوتا ہے کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

گنجنا وصل بہ یا ہجر از دوست

گنجنا ہرچہ میل خاطر اوست

”کسی نے یہ چاہا محبوب کی ملاقات اچھی ہے یا جدائی؟ تو حسب نے

کہا جو محبوب کو پسند ہو۔“





مفسر مکرقرآن پاک اول سے آخر تک حضور خاتم المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مخلوق اور نیابت الہیہ کو بیان کرتا ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کمال اور بلند مقامی مرتبہ پر دلیل صادق ہے، اس کے احاطہ کے لئے بڑی تفسیر و تکرار ہے اس لئے جو کچھ بیان ہوا اسی پر اکتفا کیا جاتا ہے کیونکہ آیات مذکورہ اس مقصد کے لئے کافی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انبیاء و مرسلین کے سرور و اللہ تعالیٰ کے برابر ہیں اور مرسلین و معزز اولاد اللہ تعالیٰ کو تمام مخلوق سے زیادہ محبوب ہیں اور اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تمام انبیاء و مرسلین کا امام و سرور بنایا اور تمام انبیاء و مرسلین سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فرمانبرداری اور اطاعت کا وعدہ کیا اور اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا کا طالب ہے۔

اعمال و شطوط

ابن تیمیہ کا روایت نجومیہ ملاحظہ ہوں :

۱۰۰

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ  
اللَّهَ قَسَمَ الْخَلْقَ فِئَتَيْنِ فِجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ قَسَمًا  
كَذَلِكَ كَوَلَّ أَصْحَابَ الْيَمِينِ وَأَصْحَابَ الشِّمَالِ  
قَالَ بَيْنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَأَنَا خَيْرُ أَصْحَابِ الْيَمِينِ  
فَجَعَلَ الْيُسْعُقِيَّةَ ثَلَاثًا فِجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا ثَلَاثًا  
كَذَلِكَ كَوَلَّ تَعَالَى أَصْحَابَ الْعِصَةِ وَأَصْحَابَ

الْمُشَاقَّةَ وَالشَّيْءَ الشَّيْءَ الشَّيْءَ كَمَا مِنَ الشَّيْءِ  
وَأَمَّا حَيْزُ الشَّيْءِ شَدَّ جَعَلَ الْأَشْهُارَ كَمَا مِنَ  
قَبْلِكَ فِي حَيْزِهَا قَبْلَكَ وَذَلِكَ قَوْلُكَ لَعَنَ  
عَمَلَكُمْ شَعُونَ وَأَمَّا شَدَّ لِقَاءَكُمْ أَوْ أَلْزَمَكُمْ  
عِنْدَ الْبُحْرَانِ وَأَمَّا شَدَّ لِقَاءَكُمْ أَوْ أَلْزَمَكُمْ  
عَلَى الْبُحْرَانِ وَلَا فَخْرَ شَدَّ جَعَلَ الْأَشْهُارَ كَمَا مِنَ  
قَبْلِكَ فِي حَيْزِهَا قَبْلَكَ وَذَلِكَ قَوْلُكَ لَعَنَ  
إِسْمَاءُ بَيْتُ الْبَيْتِ لَيْسَ هِيَ عَمَلَكُمْ أَلَيْسَ جَعَلَ أَهْلُ  
الْبَيْتِ وَبُطْلَانُكُمْ تَطْهَرُونَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق اللہ تعالیٰ کے مخلوق میں جن اور انسان کی دو  
قسمیں فرمیں گے ان میں سے بہتر قسم میں سے بنایا، یہ ہے اللہ تعالیٰ  
کا فرمان ایک قسم صحابہ میں ہے اور دوسری قسم صحابہ کمال میں صحابہ  
میں ہیں سے ہوں اور صحابہ میں ہیں سے بہتر ہوں، پھر ان دونوں  
کی تین قسمیں بنائیں اور مجھے ان میں سے بہتر قسم میں بنایا، یہ ہے  
اللہ تعالیٰ کا فرمان کہ ایک قسم خوش بخت ہے، دوسری بد بخت دوسری  
شک میں بد بخت کرنے والے میں بد بخت میں سے ہوں، اور بد بخت میں  
سے بہتر، پھر اللہ تعالیٰ نے ان میں قسموں کو قبیلے بنایا اور مجھ میں  
سے بہتر قبیلے میں بنایا، یہ ہے اللہ تعالیٰ کا فرمان کہ ہمارے ہمارے رسول  
اور گروہ بنانا کہ ہم ایک دوسرے کو بہتر قسم میں اللہ تعالیٰ کے  
نزدیک نزدیک عزت والا وہ ہے جو زیادہ سخی ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ

جانشین خدا خیرا ہے، میں اولاد آدم میں سب سے زیادہ پرہیزگار  
 وراثت اللہ کے نزدیک زیادہ عزت والا ہوں اللہ میں فخر نہیں  
 کرتا۔ پھر اللہ نے قبائلی گھروں میں تقسیم فرمایا، وہ مجھے بہترین گھر  
 میں پہنچا دیا۔ یہ ہے اللہ تعالیٰ کا قول کہ اللہ تعالیٰ ان میں چاہتا ہو  
 کہ تم میں سے کون سے اولاد میں رہتے اور تمہیں پاک کرے  
 پاک کرے۔

دوسری حدیث :

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 نے فرمایا :

أَنَا الْكَلِمُ وَالْوَلَدُ أَدَمُ عِنْدَ رَبِّي وَلَا فَخْرَ

”میں اپنے رب کے نزدیک آدم اولاد آدم میں سب سے زیادہ  
 عزت والا ہوں اور میں فخر نہیں کرتا۔“

تیسری حدیث :

حضرت ابوباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم نے فرمایا :

أَنَا الْكَلِمُ الْأَوَّلُ وَالْأَخِيرُ وَلَا فَخْرَ

”میں پہلی اور پچھلی تمام مخلوق سے زیادہ عزت والا ہوں اور  
 میں اس پر فخر نہیں کرتا۔“

چوتھی حدیث :

حضرت امام نووی رحمہ اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم راوی ہیں کہ حضور  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :



آتانی جبرئیل علیہ السلام فقال ان قلبك  
مصابی فی الآرض و معانی بہا قلنا آتہ سر جلا افضل  
من محمد و قلنا آتہ بخی آپ افضل من  
بخی ہاشمیہ

”میرے پاس جبریل امین علیہ السلام آئے انہوں نے مجھے کہا کہ  
میں نے زمین کے مشرق و مغرب چھپان ڈالے لیکن میں نے حضور  
سے زیادہ فضیلت والا کوئی شخص نہیں دیکھا اور کسی باپ کے بیٹے پر غم  
سے زیادہ فضیلت والے نہیں دیکھے“

پانچویں حدیث :

ابن وہب راوی ہیں کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :  
”اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب ! مجھ سے مانگ ! میں نے  
عرض کیا اے پروردگار ! میں تجھ سے کیا مانگوں ؟ تو نے حضرت ہریم  
کو خلیل بنایا حضرت موسیٰ سے بلا واسطہ کلام کیا حضرت نوح کو برگزیدہ  
فرمایا حضرت سلیمان کو وہ سلطنت دی کہ ان کے بعد کسی کے ذوق نہیں  
اعلیٰ علیہم السلام اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب ! میں نے جو کچھ تمہیں دیا وہ  
ان سب سے بہتر ہے۔ میں نے تمہیں جو عرض کو کر دیا، تمہارا نام اپنے نام

ملکہ انیم الہیہ شہادۃ احمد بن حنبلہ قدس سرہ فرماتے ہیں :-

یہاں بولے اللہ والے ہیں جہاں کے خزانے

سبھی میں لے جہاں نکالے تیرے ایک کا - ۱۱

کے ایک کے ایک بنایا

کے ساتھ لکھا کہ اس نولہ میں پکھا جاتا ہے، ہمارے لئے اور تمہاری امت  
 کے لئے دین کو ایک کرنے والی بنایا اس سے تم کو کیا جاسکتا ہے، تمہارے  
 عین تمہارے گھول اور پھینک کے گناہ معاف کر دے، تم لوگوں میں اس  
 دال میں پختے ہو کر تمہارے عین گناہ بخش دے گئے ہیں، یہ اعزاز و اکرام  
 تم سے پہلے کسی کو نہیں دیا، تمہاری امت کے دل صحت بنا دے کہ وہ  
 قرآن پاک یاد کرتے ہیں، تمہارے لئے میں نے شفاعت نمودار رکھی تمہارے  
 سوا کسی بغیر کے لئے شفاعت نمودار نہیں رکھی۔

مجلسی حدیث :

طویل حدیث میں ہے کہ فرشتوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کہا :  
 مَا أَفْرَمَكَ عَلَى الشَّيْءِ إِنَّ اللَّهَ مَعَكَ وَمَكَفَكَ  
 - اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں آپ کی کتنی عزت ہے تحقیق اللہ تعالیٰ  
 آپ کے ساتھ ہے اور اس کے فرشتے ۔

ساتویں حدیث :

انوار حبیب میں ہے کہ مکی اور مدنی حدیث میں فرمائی ہے کہ فرشتوں نے  
 حضرت آدم علیہ السلام کے بنی لغزش کے بعد کہا اے اللہ ! تمہارے  
 پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عین میری لغزش معاف فرما، اللہ تعالیٰ  
 نے آدم علیہ السلام سے فرمایا تم نے میرے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کھنکھ  
 سے بھجوا، آدم علیہ السلام نے کہا میں نے جنت میں ہر جگہ لا اے  
 اللہ محمد رسول اللہ لکھا دیکھا، ایک روایت میں ہے  
 - مُحَمَّدٌ طَيِّبٌ قَدْ رَسُوْنِي الْخَيْرُ مِنْ بَنِي آدَمَ - اور رسول اللہ  
 اہل بیت میں سے ہیں، کہ وہ میرے لئے ایک تمام مخلوق سے نیا اور عزت



کاشی بن قانع، جو مزار سے مروی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا  
 جب فرشتے مجھ کو پہنچے تو میں نے دیکھا عرش پر کھایا تھا لا الہ الا  
 اللہ محمد رسول اللہ۔

آٹھویں حدیث :

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ جنت کے دروازے  
 پر لکھا ہوا ہے :

اٰلِیْنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا، مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ  
 لَا اَعْزَبُ مِنْ قَالِہِیَا۔

”بے شک میں خدا ہوں، میرے سوا کوئی معبود نہیں، محمد اللہ کے  
 رسول ہیں، اس کلمہ کے کہنے والے کو جس عذاب نہیں دوں گا۔“

امام جعفر صادق اپنے والد ابی عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہیں  
 کہ قیامت کے دن ایک نماز کرنے والا کہے گا کہ :

”جس کو نام لکھ دیا ہے اُسٹھا اور جنت میں داخل ہو جائے، یہ نبی  
 اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام پاک کی تعظیم ہو گی۔“  
 نویں حدیث :

مسکوٰۃ شریف میں ہے، حضرت امام جعفر صادق اپنے والد ابی عبد اللہ سے  
 مروی ہیں :

اَنْ رَجُلًا مِنْ قُرَیْشٍ دَخَلَ عَلٰی اَبِیْ عَلٰی بْنِ الْحُسَیْنِ  
 فَقَالَ لَا اَحَدٌ شَکَّ عَنْ رَسُوْلِیْ اِلَّا اَنْتَ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی  
 عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم فَقَالَ سَلِّیْ عَلٰی مَا شِئْتَ اِنْ اَبِی الْقَاسِمِ صَلَّی  
 اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔

” ایک قریشی حضرت محمد باقر کے والد علی بن حسین (ع) تھیں۔ ان کا بیٹا علی بن حسین (ع) تھا جس نے  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی خدمت میں حاضر ہوا، حضرت علی بن حسین نے  
 فرمایا کیا میں تمہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث بیان نہ کروں؟  
 اس شخص نے کہا ہاں مجھے حضرت ابوالقاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی  
 حدیث بیان کیجئے۔“

قَالَ لَمَّا مَرَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَاهُ جَبْرِئِيلُ -

” علی بن حسین نے فرمایا جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث  
 مبارکہ سامنے ہوئی تو آپ کی خدمت میں جبرئیل امین علیہ السلام حاضر ہوئے۔  
 فَقَالَ يَا هَٰذَا إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ مَسَلِّحِي إِلَيْكَ لَتَكُونَنَّ  
 لَكَ وَتُشْرِيَنَّكَ حَاضِرَةٌ لَكَ يَسْأَلُكَ عَنْهَا هُوَ  
 أَغْلَمُ بِكَ مِنْكَ يَقُولُ كَيْفَ تَجِدُكَ قَالَ أَجِدُنِي  
 يَا جَبْرِئِيلُ مَغْمُومًا وَأَجِدُنِي يَا جَبْرِئِيلُ مَكْرُومًا۔  
 ” جبرئیل امین نے عرض کیا اللہ تعالیٰ نے مجھے آپ کی تحریم و تشریف  
 کے لئے آپ کے پاس بھیجا ہے اور یہ آپ کی خصوصیت ہے اس چیز  
 کے بارے میں پوچھنا ہے جسے وہ آپ سے زیادہ جانتا ہے۔  
 اے حبیب! تم اپنا مزاج کیا پاتے ہو؟ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
 فرمایا اے جبرئیل! میں اپنے آپ کو غمگین اور تکلیف میں پاتا ہوں۔“  
 ثُمَّ جَاءَهُ الْيَوْمَ الثَّانِي فَقَالَ لَكَ ذَلِكُ فَهَرَدَ عَلَيْهِ  
 الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا تَرَدُّ أَوَّلَ يَوْمٍ  
 ثُمَّ جَاءَهُ الْيَوْمَ الثَّالثُ فَقَالَ لَكَ كَمَا فَانَ أَوَّلَ يَوْمٍ

وَسَيُفْلِحُ الْغَالِبُونَ

”پھر حضرت جبریل علیہ السلام دوسرے روز حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہی اس وقت حضرت جبریل علیہ السلام نے وہی پہلے دن کے جواب دیا۔ پھر حضرت جبریل علیہ السلام تیسرے روز حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہی کچھ کہہ کر چوتھے روز کما تھا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں وہی جواب دیا۔“

وَيَقُولُ مَتَىٰ يَأْتِي الْمَلَكُ فَأَسْتَأْذِنُ  
الْعَبْدُ مَلَكُ عَلَىٰ مَاتَ الْأَنْبِيَاءُ فَأَسْتَأْذِنُ  
عَلَيْهِمْ فَسَأَلَهُ عَنْهُ الْمَلَكُ فَأَن جَبْرَائِيلُ هَذَا مَلَكُ  
السَّمَوَاتِ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْكَ مَا اسْتَأْذَنَ عَلَىٰ آدَمَ  
فَبَلَكَ وَلَا يَسْتَأْذِنُ عَلَىٰ آدَمَ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّكَ  
لَا تَأْذِنُ لَهُ فَسَأَلَ عَنَّا

”اور حضرت جبریل علیہ السلام کے ساتھ ایک فرشتہ آیا جسے اسمعیل کہتے ہیں وہ ایک لاکھ فرشتوں پر حاکم ہے ان میں سے ہر ایک لاکھ فرشتوں پر حاکم قرار ہے۔ انہوں نے بارگاہ رسالت میں حاضری کی اجازت طلب کی۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام سے اس فرشتے کے بارے میں پوچھا جسے اسمعیل کہتے ہیں۔ اس نے میں ملک الموت حاضر ہوئے۔ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا یہ ملک الموت ہیں آپ سے اجازت چاہتے ہیں۔ انہوں نے آپ سے پچھلے کسی انسان سے اجازت نہیں لی اور آپ کے بعد کسی سے اجازت نہیں لیں گے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا انہیں اجازت دے دو۔ حضرت جبریل علیہ السلام نے انہیں اجازت



ہی تو انہوں نے دعا پڑھ کر اسلام قبول کیا۔

ثُمَّ قَالَ يَا مُعْتَقِدُ إِنَّ اللَّهَ أَكْرَمُ سُلُوكٍ وَأَكْبَرُ  
قَبْلِ أَنْ تَمُوتَ إِنَّكَ أَفْضَلُ مَنْ خَلَقَ فَقَبَضَتْ وَاسْتَبْرَأَتْ  
أَمْرَ رَبِّهِ أَنْ أَسْأَلَكَ بِشَرِّكَ فَتَعَالَيَ وَتَعَالَيَ تَعَالَيَ  
الْعَوْنِ فَإِنَّ تَعَالَيَ لَكَ أَمْرٌ وَأَمْرٌ أَمْرٌ  
أُحْيِيكَ.

”پھر مک الموت نے کہا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے مجھے  
آپ کی طرف بھیجا ہے، اگر آپ فرمائیں تو آپ کی روح قبض کر دوں گا  
اگر آپ فرمائیں تو قبض کر دوں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
میرے کفن پر عمل کرے گا! انہوں نے کہا ہاں مجھے اس کا حکم دیا گیا ہے  
مجھے حکم دیا گیا ہے کہ آپ کی امانت کر دوں۔“

ثُمَّ قَالَ فَتَنَظَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِلَى حَبْرَ عَيْنٍ عَلَى سَاقِ سَلَامٍ فَقَالَ حَبْرُ عَيْنٍ يَا مُعْتَقِدُ  
إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَسْأَلَكَ إِلَى إِيغَاثِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَلَكَ الْعَوْنِ بِمَا أَمَرْتُ  
بِهِ فَقَبَضَتْ رُوحَهُ.

”راوی کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جبریل  
علیہ السلام کی طرف دیکھا، انہوں نے کہا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ آپ  
کی عافیات کا مشفق ہے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا  
اے مک الموت! مجھے جو حکم دیا گیا ہے اس کی تعمیل کر رہا ہوں انہوں نے  
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح قبض کر لی۔“

اس حدیث سے سیحانہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت، جلال و عظمت اور  
 محبوبیت معلوم کی جا سکتی ہے۔ حضرت جبریل امین کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے تین دن حضور  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عیادت اور مزاج پر کسی کے لئے حاضر ہونا، حضرت ملک الموت  
 کا زیارت اور روح قبض کرنے کے لئے حاضر کی اجازت طلب کرنا، اللہ تعالیٰ کی  
 طرف سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فرمانبرداری کا پابند ہونا اور حضرت جبریل امین کا یہ  
 عرض کرنا کہ اللہ تعالیٰ آپ کی ملاقات کا شائق ہے، ایسے امور میں جن سے حضور  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بارگاہِ الہی ہر مقام و منصب معلوم کیا جا سکتا ہے۔

دوسری حدیث :

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیثِ معراج میں حضور صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کی نبی اکرام صلیم السلام سے ملاقات کا ذکر کیا ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم کی شکوہ بیان کی ہے۔ فرماتے ہیں :

إِنَّ مُحَمَّدًا أَشْنَىٰ عَلَىَّ سَائِرِ

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کی تعریف کی

فَقَالَ كَلِمَاتٍ عَلَىَّ سَائِرِهِمْ وَأَنَا أَشْنَىٰ عَلَىَّ سَائِرِهِمْ

حضور نے فرمایا میں سب کے لئے اپنے رب کی تعریف کی اب میں

اپنے رب کی تعریف کرتا ہوں :

أَتَحْمَدُ إِلَهًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَمْ مَسْكِينٌ تَرَحُّمَةً لِلْعَالَمِينَ

وَلَا أَقْدَرُ لِمَا يَشَاءُ اجْتَبَيْتُ كِبْرِيَاءَ مَذْنُونًا

”اے تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے مجھے تمام جہانوں کے

مذنب بن کر چاہا اور تمام انسانوں کے لئے خوشخبری اور براہِ سنائیوالا

بار بھیجا۔“

وَأَنْزَلَ عَلَى الْفَرَقَانِ ذِي بَيْنَيْنِ لَا يَكُنْ خَبِيرٌ

”اور محمد پر قرآن پاک اتارا جس میں پہلے کا بیون ہے“

وَجَعَلَ آمْنِيْ أَمْنًا قَوْسَطًا

”اور میری امت رحمت پر امن بنا دیا“

وَجَعَلَ آمْنِيْ هَمًّا لَا قَلْبُونَ وَهَذَا الْخَبْرُ

”اور میری امت کو دشت میں دامن رہنے میں اہل امت“

وجود کے اعتبار سے آخری امت بنایا“

وَشَرَحَّ لِيْ صَدْرِيْ وَوَضَعَ عَنِّيْ وَزْرِيْ

”اور میرے دل کو علوم و حکم کیلئے کھول دیا اور میرے لئے طبع“

رسالت کا بوجھ آسان فرما دیا“

وَسَا فَعَمَّ ذِكْرِيْ وَجَعَلَنِيْ قَائِلًا وَحَايِمًا

”اور میرا ذکر بلند فرمایا۔ مجھے تمام اولین و آخرین میں قانع الاول“

اور تمام انبیاء و رسولین کا خاتم بنایا“

فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْكَ السَّلَامُ بِهَذَا أَهْتَمُّكُمْ

مُحَمَّدُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

”حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا اے خلیفہ! اے اہل علم“

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تم سے افضل ہوئے ہیں“

گیارہویں حدیث :

ہم اہل اہل بیت میں والد و سچے :

فَقَالَ لَهُ تَرَبُّهُ تَعَالَى قَدِ احْتَلَا ذَلِكَ عَيْنًا

فَهَذَا مَشْهُورٌ فِي الشُّوَرِ مُحَمَّدٌ حَيْثُ الرَّحْمَنُ

”اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے تمہیں محبوب بنالیا، تو رازہ میں لکھا  
 ہے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں۔“  
 وَأَنزَلَ مَسَلِكًا لَّيَالِيَ أَرْبَعِينَ نَجَّاتٍ فِي جَعَلْتَ  
 أَمْنَكَ خُطْرًا لِّكَ وَلَئِن لَّمْ يَكُنِ الْخِطُوبُ

”ہم نے تمہیں تمام انسانوں کی طرف رسول بنا کر بھیجا اور تمہاری  
 امت کو سعادت میں پہلی اور وجود میں آخری امت بنایا۔“  
 وَجَعَلْتَ أَمْنَكَ لَا يَبْجُوزُ لَهُمْ خُطْبَةٌ حَتَّى  
 يَشْهَدُوا وَأَمْنَكَ عَبْدِي وَرَسُولِي۔

”اور آپ کی امت پر لازم کیا کہ ان کے لئے کوئی خطبہ جائز نہیں جب  
 تک یہ گواہی نہ دیں کہ آپ میرے عبد خاص اور رسول ہیں۔“  
 وَجَعَلْتَ أَقْوَلَ الْقِيَمَةِ خَلْقًا وَآخِرَهُمْ بَعْثًا  
 ”اور میں نے تمہیں طاقت میں سب سے پہلے اور بعثت میں سب  
 سے آخر بنایا۔“

وَأَعْطَيْتُكَ سَبْعًا مِّنَ السَّكَاةِ وَالْفُرَّانِ  
 الْعَظِيمَةِ۔

”اور میں نے تمہیں سب سے مٹائی (سورۃ فاتحہ جس کی سات آیتیں ہیں  
 سات حوالہ سورتیں) دی اور قرآن عظیم۔“

وَأَعْطَيْتُكَ خَوَاتِمَ سُلْطَانٍ مِّنْ كَثْرٍ تَحْتَ عَرْشِي  
 لَمَّا غِطَّهَا مَنِيَّتِي أَقْبَلْتُكَ وَجَعَلْتُكَ فَارِغًا وَخَالِيًا۔

”اور میں نے تمہیں اس خزانے سے جو عرش کے نیچے ہے سورۃ بقرہ  
 کی آخری آیتیں دیں۔ آپ سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیں اور میں نے تمہیں

سے اول اور آخر بنایا "

ابرہوی حدیث :

أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبَيْنِي  
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا تَحْزَنَ مَا مِنْ شَيْءٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
أَدَمَ فَتَمَنُّ دُونَهُ إِلَّا تَحْتَ يَدَايَ وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ  
تُنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْحَامُ وَلَا تَحْزَنَ .

" قیامت کے روز میں اولادِ آدم علیہ السلام کو سرور ہوں گا اور میرے  
ہاتھ میں ہوا، الحمد للہ! جو گا اس دن آدم علیہ السلام اور ان کے  
ماسوا تمام نبی میرے ہی جھنڈے کے نیچے ہوں گے اور میں ہوا وہ پہلا  
شخص ہوں گا جو زمین سے بلکھوں گا اور میں فخر نہیں کرتا ۔

یہ بھی حدیث : أَمَّا تَرْضَوْنَ أَنَّ يَكُونَ إِبْرَاهِيمُ وَجْهِي فِي يَوْمِ الْقِيَمَةِ  
يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنْ كُنَا فِي أُمَّةٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ .

" کیا تم اس پر خوش نہیں ہو کہ قیامت کے دن حضرت ابراہیم اور  
حضرت عیسیٰ تم میں ہوں گے اور یہ دونوں حضرات قیامت کے دن  
میری امت میں ہوں گے "

تقریباً کہ اس سلسلے میں آیات و احادیث اس قدر زیادہ ہیں کہ ان کے  
اماطے کئے گئے کئی دفتروں کی ضرورت ہے، اگر کوئی شخص ان کو جمع کرے گا ارادہ  
کرے اور تمام زندگی اس مبارک مصروفیت میں صرف کر دے تو اللہ تعالیٰ کے  
عطیات اور بے شمار مناقب جو اللہ تعالیٰ نے سید ملکات و سرور کائنات اور غلام  
مخلوقات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمائے ہیں، میں سے ہزاروں حصہ اور بے حد  
حساب کی ستموئی خدا پر بھی جمع نہیں کر پائے گا۔

اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جو اولاد اکرام اور فضائل عظیمہ  
 و مناصب جلیلہ عطا فرمائے ہیں ان میں سے جس آپ نے فی حق کر لئے وہ اب گوش  
 دل اور کامل تو ہے کہ جب معلوم ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بارگاہ  
 کبریا میں وہ وجاہت، عزت و مرتبہ محبوبیت اور مقام قبولیت حاصل ہے کہ اس میں  
 اولین و آخرین و انبیاء و مرسلین میں سے کسی کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ  
 شرکت اور ہمسرئی حاصل نہیں ہے اور اس سے پہلے یہ بھی معلوم ہو چکا کہ وجاہت،  
 عزت اور تہ محبوبیت شفاعت اور مدد و شریکی شہریت کا سبب ہے تو اب جان  
 لینا چاہئے کہ شفاعت کبریا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاص منصب ہے حضور  
 کی شفاعت بلاشبہ مقبول و مستجاب ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت کے  
 دن شفاعت کرنے والوں کے سرور و سب سے اول و اہم سب سے افضل ہیں کہ انکو حضور  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات کے ستودہ صفات تمام ہمانوں کے لئے رحمت و جنتوں ان کو  
 اور شرفوں کے لئے قیام و اوتی ہے بشر کہیں مکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وجود  
 خاص وجود کی برکت سے مکہ گروہ میں عذاب الہی سے محفوظ رہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَمَا كَانَ الشَّفْعُ لِيُعْطَىٰ بِهِ ۚ وَأَنْتَ فِيهِمْ

اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ انہم کو عذاب دے جبکہ اسے عیب

نہ ہو

جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عذاب دے عیب پر تشریف لے آئے اللہ  
 تعالیٰ نے مشرکوں کو عذاب میں مبتلا فرمایا، مومنوں کو ان پر غالب و مسلط فرمایا،  
 مسلمانوں کی عمارتوں کے لئے قائم بنا دی اور ان کی زمینیں، علاقے اور مال مسلمانوں  
 کو عطا فرمایا اور مسلمانوں کو عذاب سے محفوظ فرمایا ہے۔



وَمَا تَكُنْ لَهُمْ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ

”ان کی کیا حیثیت ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں عذاب سے دور رکھے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علم و عہد و شریعت سے گئے ہیں ان کی نیت ہو کہ ان کے لئے باعث امن بنیں“

جو تم کی معافی اور رحمت کی بندی کے لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کا مقبول ہونا کتاب و سنت سے ثابت ہے۔

چند آیات مبارکہ ملاحظہ ہوں :

وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

ظاہر ہے کہ ایماندار مردوں اور عورتوں کے لئے مغفرت کا پابیاں ان کے لئے شفاعت ہے اور اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم فرمایا ہے کہ ان کے لئے شفاعت کیجئے اب دو ہی صورتیں ہیں یہ شفاعت مقبول ہو یا ناقابل قبول اور مرنی صورت باطل ہے کیونکہ اس وقت لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ کا امر حبش اور سبب فائز ہو جائے پسندیدہ مزاج یا وعدہ کی خلاف ورزی ہو اللہ کی پناہ ایسی بات سے تو پہلی صورت متعین ہو گئی اور دو ہی مقصود ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت مقبول ہے

۲ : وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ لَهُمْ آيَةً أَنْ

فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

اللَّهُ تَوَّابٌ رَحِيمٌ

”اگر وہ منافق جس وقت اللہ سے اپنی جانوں پر غم کریں تو

اللہ سے توبہ کر لیں اور اللہ سے توبہ کر لیں اور اللہ سے توبہ کر لیں“

اور انھیں اختیار کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے مغفرت کا سوال کریں اور  
 دہریوں کے لئے کبیرہ گناہوں کی مغفرت طلب کریں تو یہ لوگ اللہ تعالیٰ  
 کو توبہ قبول کر لے والا نہ ہونے والا پائیں گے ۵

اسی بات پر میرے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا منافقین کی توبہ قبول کرنا اور  
 ان پر رحم فرمنا اس بات پر معلق ہے کہ یہ اپنی نفاق کی مغفرت چاہیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم ان کے لئے ان کے کبیرہ گناہوں کی مغفرت طلب کریں اور اگر معاذ اللہ حضور  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کو کسی قسم کا دخل نہ ہو تو وَاسْتَغْفِرْ لِكُلِّ الْكَافِرِ  
 کافروں کی غفرت نہ ہوگا۔

تغییر مبارک میں ہے :

” ایک دفعہ نبی نے حاضر ہو کر اپنے آپ کو روضہ مقدسہ پر گھوڑا اور  
 روضہ منورہ کی خاک مبارک کو اپنے سر پر ڈال کر عرض پروردگار ہوا کہ اسے  
 رسول خدا! میں نے اپنے خدا و پروردگار سے کہا ہے، میں توبہ واستغفار لایا ہوں  
 آپ میری مغفرت کی دعا کریں، روضہ مبارک سے دعا آرائی تیرا گناہ  
 بخش دیا گیا ۵

ہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات ظاہری اور وفات کے بعد  
 شفاعت کا طریقہ ہونا ہوتا ہے اور یہ صورت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بارگاہ الہی  
 میں وہاں بہت حاصل ہے اور اس کمال احوال اور جلیل اکمال بستی کی محبوبیت ظاہری حیات  
 اور وصال کے بعد ہر گاہ و ایسی ہی جگہاں طور پر قبولیت شفاعت کا سبب ہے۔

۳۔ وَتَدْعُنِي إِلَىٰ طَرَفِ الْكَافِرِ مِنَ الْأُمَمِ وَتَسْتَوْفِي عَنْهُمْ

تو تیرا دعا ہے کہ کافروں

” انھیں تیرے پاس سے نہایت سے بہتر ہے (یعنی آخرت میں آپ کے

مقام اور بلند ہو جائے گا اور قیامت کے دن آپ کی منافقت کے سبب وہ  
 نادانی ہوں گے اور تحقیق تمہارے پروردگار نہیں اتنا دے گا کہ تم خوش ہو جاؤ  
 اس آیت سے دو طرح استدلال کیا جا سکتا ہے :

(۱) اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دنیا میں دامن مردوں اور  
 عورتوں کی مغفرت طلب کرنے کا حکم دیا اور یہاں پر بتا دیا کہ جو کسی سے کوئی چیز طلب کرے  
 ہے اس پر راضی نہیں ہو گا کہ اس کی درخواست رد کر دی جائے وہ اس صورت میں خوش  
 ہو گا کہ اس کی درخواست قبول کر لی جائے۔ اللہ تعالیٰ نے پختہ وعدہ فرمایا ہے کہ  
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اتنا دے گا کہ آپ راضی ہو جائیں گے کہ دنیا پر مومن  
 مردوں اور عورتوں کے لئے کی جانے والی شفاعت کے قبول کر سنے کا پختہ وعدہ

(۲) احادیث کثیرہ وارد ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خوشی اسی میں  
 تھی کہ امت کے گنہگار بخشے جائیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ اپنی امت  
 کے گنہگاروں کی چارہ سازی میں مصروف رہے تاکہ وہ آگ کے جذاب سے نجات  
 پائیں۔ پس یہ مؤکد وعدہ جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خوش کرنے کے بارے میں  
 وارد ہوا ہے یہ اس امر کا وعدہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وجہ استغفار و توبہ  
 کے سبب امت کے مجرموں کو راکر دیا جائے گا۔ احادیث میں آیا ہے کہ جب آیت  
 نازل ہوئی تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

إِذَا لَأَ أَمْرٌ مِنْهُ وَقَدْ أَجِزْتُ أَقْبِلِينَ إِلَيَّ  
 "جب تو میں اس وقت تک راضی نہیں ہو تا جب تک میرا ایک

اتنی بھی آگ میں رہے گا۔"

اس آیت سے ثابت ہو گیا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اپنے برائی کی شہادت فرمائیں گے۔

حضرت امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے :

أَهْلُ الْقُرْآنِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِحُجَّتِ اللَّهِ قَوْلُهُ تَعَالَى  
يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَآمَنَّا  
أَهْلُ الْبَيْتِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِحُجَّتِ اللَّهِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَسَوْفَ  
يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ إِنَّهَا إِلَّا لَشَفَاعَةٌ لِّعَاطِيهَا  
فِي أَهْلِ بَيْتِ آلِهِ إِلَّا اللَّهُ حَقِّي يَقُولُونَ رَبِّ حُضَيْثٌ -

”اہل قرآن (مؤمنین) کہتے ہیں کہ وہ آیت جس سے بہت امید بڑھتی  
ہے یہ ہے : یا عبادِی الذین اسرھوا علی انفسہم  
(اپنی جانوں پر زیادتی کرنے والو! اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید نہ ہو)  
لیکن اہل بیت کو اس میں شک نہیں کہ بہت زیادہ امید دلانے والی آیت یہ  
ہے : وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ اے بے شک یہ  
علیہ شفاعت ہے جو اللہ تعالیٰ کو جیسے بڑھنے والوں کے ہاتھ سے  
میں سے لایا گیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہیں گے کہ میں رضی  
ہو گیا ہوں :-

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

يَا حُضَيْثُ جَاءَتْكَ أَنْ لَا يَدْخُلَ النَّاسُ أَحَدُكَ

”میں سے جہاں تم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خوشنودی ہے ہے کہ کوئی توحید

کو نہیں آگے میں داخل نہ ہو :-

مشکوٰۃ شریعت میں صحیح مسلم شریعت کے حوالہ سے حضرت عبداللہ بن عمرو

بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے :

اِنَّ الشَّيْءَ صَلَوَاتُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَوْلِ اللَّهِ  
 تَعَالَى رَبِّ اِيَّاهُ اُطْلَعْتُ عَلَيْهِ اَمِنْ النَّاسِ خَيْرُ  
 نَبِيٍّ فِيْ قَبِيْلَةٍ مِّثْلِيْ وَهَآلِ يَحْسِبُوْنَ اَنْ تُعَذِّبَهُمْ فَاِنَّهُمْ  
 عِبَادُكَ فَزَعَمُ يَدَّيْهِ فَقَالَ اَلَا لَمْ تُخْطِئْ اَمِيْنَ اَمِيْنَ لَمْ يَكُنْ  
 فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا حَبِيْبُ شَدِّ اِذَا هَلْ اِلَى مُعَقَّبٍ  
 وَتَرْتَلُّ اَخْلَعُ مَا سَمَلَهُ مَا تُعْكِبُ مَا اَنَا وَجْهٌ لِّكَ  
 فَسَأَلَهُ مَا خَبَرَةٌ سُرِّ مَوْلَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ بِمَا قَالَ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِيَحْبِبَنَّ شَيْئًا اَدْعَبُ  
 اِلَى حَقِّدٍ فَخُلِّ اِنَّكَ مَسْرُومِيْنِكَ فِيْ اَقْمِيْلِكَ وَوَلَمْ يَكُنْ  
 ”تحقیق نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی اسے  
 پروردگار! بے شک جنوں نے بہت سے لوگوں کو گمراہ کر دیا ہے پس جو  
 میری پیروی کرے گا وہ مجھ سے بہتے“ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا  
 ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا، اگر تو انہیں عذاب دے تو وہ  
 تیرے بندے میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دست مبارک اٹھائے اور کہا  
 اسے اللہ! میری امت، میری امت کو بخش دے اور دو دے اللہ تعالیٰ  
 نے حضرت جبریل کو فرمایا اسے جبریل! تم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس  
 جا حال کو تیار رہ بستر بابت ہے اور پوچھ کر شیعوں کو کسی چیز پر دلی ہے بصورت  
 جبریل بارگاہ اقدس میں حاضر ہوئے اور دو نے کاہلیب پر چڑھا، حضور نے وہ  
 کلمات بتائے جو وہاں میں کہے تھے اللہ تعالیٰ نے جبریل میں کو فرمایا اسے  
 حبیب کی خدمت میں جاؤ اور کہو ہم تمہیں تمہاری امت کے بارے میں خوش  
 کہیں گے اور تمہیں ہر خوش نہیں کریں گے





وہاں اور کوئی کھڑا نہ ہوگا۔ اس مقام پر پہنچے اور چھپے فٹ کر رہ گئے۔

ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ صید و حمل سے فرمایا، اس مقام پر دو روہ  
 جب جہاں میں اپنی امت کی شہادت کروں گا۔

حضرت مذاہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں :

يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ خَلِصٍ  
 يَسْمَعُ سُرُودَهُمْ وَ يَنْفَعُهُمْ بِبَصَرٍ خَلِصٍ وَ عِلْمٍ خَلِصٍ  
 كَمَا خَلِفُوا اسْكُونُوا لَا تَسْكُنُهُمْ تَطَرُّقُ إِلَّا بِإِذْنِهِ.

”اللہ تعالیٰ تمام انسانوں کو ایسی بھار زمین میں جمع فرمائے گا کہ چاروں  
 والے کی آواز اور نظران سب تک پہنچے گی تمام کے پاؤں اور جسم ہر ایک  
 کے دن کی طرح برہنہ ہوں گے۔ سب خاموش ہوں گے اور کوئی نہ بھولے  
 کی ابازت کے بغیر بات نہیں کر سکے گا۔“

فَيُنَادِي مُخْتَصِدًا يَقُولُ لَيْسَ بِكَ وَ سَعْدَ لَيْسَ  
 وَ الْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ وَ الشَّرُّ لَيْسَ بِكَ وَ الْمَكْرُ فِي  
 مَنِّ هَدَيْتَ وَ عَقِبْتُ لَكَ سَيْرَ يَدَيْكَ وَ لَكَ الْحَمْدُ  
 وَ الْبَيْتُ لَا مَلْجَأَ مِنْكَ إِلَّا الْبَيْتُ نَبَاكَ لَكَ وَ تَعَالَيْتَ  
 شُبْحَكَ رَبِّ الْبَيْتِ قَدْ لَيْسَ الْمَقَامُ الْبَيْتُ  
 الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

”ہیں اللہ تعالیٰ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چاروں طرف سے گواہوں کی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں کریں گے میں تیری امانت کے لئے حاضر ہوں  
 اور ایک سختی تیری ہی طرف سے ہے، ہر جہاں بھی سے بھلا ہوا  
 تیری طرف منسوب نہیں ہے، یا یہی سب کے کہ بھلائی تیری طرف اور میں ہی

بریت ہندوستان ہے جسے تو ہدایت دے اور تیرا بندہ تیری بارگاہ  
میں حاجت کے لئے حاضر ہے۔ حمد تیرے لئے ہے اور تیری عزت  
دہرا کرنے والی ہے۔ تیری بارگاہ کے سوا کوئی جہاں پناہ نہیں تو باریک  
اور بلند ہے۔ اسے سب کہہ باتیرے لئے پاکیزگی ہے۔ تو یہ مقام محمود  
ہے جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے :

إِذَا دَخَلَ أَهْلُ السَّارِ السَّارَ وَأَهْلُ الْجَنَّةِ  
الْجَنَّةَ فَتَقْبَلُ أَخْرُؤُ مُرَّةٍ مِّنَ الْجَنَّةِ وَ أَخْرُؤُ  
مُرَّةٍ مِّنَ السَّارِ فِي السَّارِ فَيَقُولُ ثَمْرَةُ السَّارِ لِي مَرَّةٍ  
الْجَنَّةِ مَا تَفَعَّلُوا لِي مَا شَكُرْتُ فَبَدْعُونَ رَبَّ قُلُوبُهُمْ  
يُضِجُونَ فَتَسْمَعُهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ فَيَسْأَلُونَ أَدَمَ  
وَقِيلَ لَا بَعْدَكَ فِي السَّارِ لَمْ تَقُلْ يَتَسَدِّ رُكْحِي  
يَأْتُوا مُحْتَمِدًا فَيَسْتَفْعِمُ لَهُمْ فَذَلِكَ الْمَقَامُ  
الْمُخْجَوِّدُ -

"جب اندھنی دوزخ میں اور مٹنی جنت میں داخل ہو جائیں گے تو ایک  
آخری گروہ جنت سے وہاں کے گروہ ایک جہنمی گروہ جہنم سے رو جائے گا،  
جہنمی گروہ مٹنی گروہ کو کہے گا کہ تمیں قتل سے ایمان نے نفع نہ دیا، یہ جہنمی گروہ  
اللہ تعالیٰ سے دعا کرے گا اور وہ آہ و ناری کرے گا جسے اہل جنت سن  
لیں گے، وہ لوگ پہلے آدم علیہ السلام سے پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
کو کہیں گے کہ ہماری شفاعت کیجئے، تمام نبیاء و مرسلین کو کہیں گے پھر وہ لوگ  
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں گے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ان کی شفاعت کریں گئے، انہیں ہے مقام محمود :

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ خبر کو فرمایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام کے بارے میں سنا جس پر اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو فائز فرمائے گا، یہی سننے کے بعد اباں حضرت عمارؓ نے فرمایا وہ مقام محمود ہے جس کا نام مقام محمود رکھا گیا ہے۔ اس مقام کی بدولت اللہ تعالیٰ وہ درجوں کو درج سے نجات عطا فرمائے گا، پھر حضرت عمارؓ نے وہ حدیث بیان کی جس میں اس مسئلہ کو درجوں کو درج سے نکالنے کی شفاعت کا ذکر ہے، اسی طرح حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا یہی مقام محمود ہے جس کا وعدہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا ہے، حضرت شیبانؓ فرماتے ہیں مقام محمود، قیامت کے دن امت کی شفاعت ہے، حضرت قتادہؓ فرماتے ہیں :

كَانَ أَهْلُ الْعِلْمِ يَسْرُونَ الْمَقَامَ الْمُتَحَمُّوْنَ  
شَفَاعَةَ يَوْمِ الْحَقِيقَةِ -

”اہل علم، مقام محمود، قیامت کے دن کی شفاعت کو قرار دیتے تھے“  
اب احادیث مبارکہ ملاحظہ ہوں :

۱۔ حدیث صحیح ہے :

لِيُكَلِّفَ سَيِّدُكُمْ دَعْوَةً يَدْعُوْنَ بِهَا وَاحْتِبَانُ  
دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِّمَنْ يَدْعُوْنِي يَوْمَ الْحَقِيقَةِ -

لے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے فرماتے ہیں :

مقام نام ہے شفاعت پر ہم سے

کہاں کہنا ہے وہاں کہنا ہی لایا ہے



تو وہ کہیں گے کہ کیا اچھا ہوتا کہ ہم وہ آدم علیہ السلام کی طرح بنیں۔

بعض روایات میں آتا ہے :

مَا جَاءَ النَّاسَ مِنْ بَعْضِ أَشْرَافِ الْعَالَمِ

”بعض لوگ بعض سے ٹکرائیں گے۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے :

قَتَلُوا الشَّمْسَ فَكَبَلُوا أَسْمَاءَ ابْنِ الْقَسِيطِ

مَا لَا يُطِيعُونَ وَلَا يَحْتَمِلُونَ قِيَعَهُ لَئِنْ الْأَكْطَرُ وَارٍ

مَنْ يَشَقُّ لَكُمْ۔

”آفتاب قریب ہو جائے گا اور لوگوں کو اتنا غم لاحق ہو گا جس کی حالت

نہیں کہیں گے اسے برداشت نہیں کر پائیں گے تو آپس میں کہیں گے

کیا تم ایسی بستی کو نہیں ڈھونڈتے جو تماری شفاعت کرے،

فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ أَنْتَ آدَمُ أَبُو النَّاسِ

خَلَقَكَ اللَّهُ بِسَيِّدَةٍ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَ

أَسْكَنَكَ جَنَّاتٍ وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَةً وَخَلَقَكَ

أَسْمَاءُ كُلِّ شَيْءٍ أَشْفَعُ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّى يُرْجِنَا

مِنْ قَتْلَانَا أَكَلَا تَرَى مَا نَعْمُو فِيهِ۔

”پس حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت میں آئیں گے اور عرض کریں

گے آپ ابراہیمؑ آدمؑ ہیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے سب قدرت سے

پیدا کیا اور آپ کے لیے مبارک امیں اپنی مخلوق (روح چھوٹی) آپ کو

اپنی جنت میں جگہ دی، اپنے فرشتوں سے آپ کو سجدہ کرایا اور آپ کو

ہر شے کے نام سکھائے، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہماری شفاعت کیجئے

تو ہمیں اس شکل بجز سے نجات عطا فرمائیے، کیا آپ اس شکل کو عطا نہیں فرمائے  
جس میں ہم مبتلا ہیں؟

فَسُوْا۟ اِلٰى تَرْوِیْ خَضِبٍ اَلْیَوْمَ عَطْبًا لِّمَنْ یَّغْضَبُ  
فَلَنْ یَّغْضَبَکُمْ، وَلَا یَغْضَبَکُمْ، بَعْدَ ذٰلِکَ مِثْلًا، وَفَیْہَا فِی  
عَنِ الشَّجَرَةِ فَعَصٰیْتُ لِّغَیْبِیْ لَعْنَتِیْ اِذَا هَبْتُوْا اِلَی  
لَعْنَتِیْ اِذَا هَبْتُوْا اِلَی لَعْنَتِیْ۔

• حضرت آدم علیہ السلام فرمائیں گے، بلکہ شک آج اللہ تعالیٰ  
کا یہاں غضب تمہیں پر ہوا ہے کہ اس سے پہلے اس نے الیا غضب  
ہمیں فرمایا اور وہی آئندہ فرمائے گا، مجھے اللہ تعالیٰ نے پورے  
سے منع فرمایا تھا، مجھ سے لغزش ہوئی جاؤ کسی اور کے پاس نوح  
علیہ السلام کے پاس چلے جاؤ۔

فَبِالنُّوْنِ لَوْحًا فَيَقُوْلُوْنَ اَنْتَ اَوَّلُ النَّاسِ  
اِلٰی اَهْلِیْ الْاَرْضِ وَنَحْنُ لَكَ اِلٰہُ عَبْدٌ اَسْكُوْرًا  
اَلَا تَرٰی مَا نَحْنُ فِیْہِ اِلَّا تَرٰی مَا یَلْعَنُ اِلَّا لَشَقَمِ  
لَا یَعْلَمُ تَرْوِیْکَ؟

• پھر حضرت نوح علیہ السلام کے پاس آئیں گے اور کہیں گے  
آپ اہل زمین کی طرف بھیجے جانے والے پندہ رسول ہیں، اللہ تعالیٰ  
سلاپ کا نام "عید شکر" (شکر گزار بندہ) رکھا، کیا آپ ہماری  
حسبت و مدد نہیں فرمائے؟ کیا آپ ہمیں پیچھے والی اذیت نہیں دیکھتے؟  
کیا آپ اپنے بہت بھاری قضاوت نہیں کریں گے؟

فَسُوْا۟ اِلٰى تَرْوِیْ خَضِبٍ اَلْیَوْمَ عَطْبًا لِّمَنْ یَّغْضَبُ



قَبْلَ وَلَا يَعْصِيكَ بَعْدَهُ وَمَنْ لَكَ لِقَائِي لَقِي

حضرت نوح علیہ السلام فرمایا: اے شخص میرے سب سے پہلے میرا  
غضب کیجئے کہ اس سے پہلے ظاہر فرمایا اور آئندہ ظاہر ہو سکے گا  
اور فرمائیں گے نفسی نفسی آج تو مجھے اپنا نبیال ہے۔

حضرت انس کی روایت میں ہے :

وَيَسِّرْ لِي دَعْوَتِي إِلَى النَّاسِ أَصَابَتْ سُلُوكًا رَاحَةً  
بِقَبْرِ عَدْنٍ

”حضرت نوح علیہ السلام اپنی اس فرمائش کا ذکر کریں گے کہ نبوت  
راہی میں اپنے بیٹے کی نجات کا سوال کیا تھا :“

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے روایت میں ہے :

وَقَدْ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُهَا عَلَى قَوْمِي

”حضرت نوح علیہ السلام فرمائیں گے میرے لئے ایک دعا تھی

جو میں نے اپنی قوم کے لئے کر دی تھی :“

إِذْ هَبُوا إِلَى غَيْرِهَا إِذْ هَبُوا إِلَىٰ آبَائِهِمْ فَإِنَّهُ  
خَلِيلٌ أَلَدَهُ

”کسی اور کے پاس جاؤ، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس پہلے جاؤ

واللہ اعلم

فَيَا مَعْشَرَ الْبَرَآئِينَ هَلْ يَنْفَعُكُمْ أَنْتُمْ مَكِّيٌّ مَرْبُوعٌ

وَحَلِيلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ هَلْ اسْمَعْتُمْ لِمَا يَنْفَعُكُمْ مِنْهَا

أَلَا تُرْجَعُونَ إِلَىٰ مَا تَخْلَعُونَ بِهِ

”پھر تمام لوگ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس آئیں گے اور کہیں

گے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں اور اہل زمین میں سے ہیں اس کے نہیں ہیں

اپنے دل کے پاس پہنچی شہادت رکھنے لگا۔ کیا آپ ہماری نصیحت ملاحظہ نہیں فرماتے ؟

فَيَقُولُ لَئِنْ تَرَكْتُمْ هَٰذِهِمُ الْمُشْرِكِينَ لَا يَكُونُوا غَرَضًا كَمَا كُنْتُمْ يُغْضَىٰ إِلَيْكُمْ وَتَكُونُوا مَكْرُومًا ۚ  
وَيَذْكُرُوا إِلَيْكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۚ أُولَٰئِكَ مَتَىٰ أَنْتُمْ أَتَىٰ كَذِبًا ۚ  
وَلَا تَكُونُوا مِثْلَهُمْ بِمَثَلٍ ۚ قَالُوا لَا تَكُونُوا مِثْلَهُمْ ۚ

حضرت ہمایوں علیہ السلام وہی کچھ فرمایا تھے جو حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا تھا اور اپنی وہ تین باتیں ذکر کریں گے جو بظاہر محبوب نفس (دوست) تھیں اور نفی (بھڑک) تھیں، ان تین حضرت نے موتے علیہ السلام کے پاس جاؤ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکیم ہیں :

قَالُوا يَا أَيُّهَا الْمَلِكُ الْغُورِيُّ وَكَاتِبُ الْغُرَبَاءِ  
فَرَّجْنَا عَنْكَ الْغَمَّ ۚ

سب سے ملک وہ عظیم کرم ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے قوراءہ دی ان سے کلام کیا اور انہیں حالت مناجات میں قرب عطا کیا :

قَالَ هَٰذَا نَوْمٌ مِّنْ نَّمْلٍ يَّمُوتُ لَيْسَ لَهَا وَيَذْكُرُ  
خَطِيئَتَهَا الَّتِي أَحْصَاكَ وَفَضَّلَا النَّفْسَ وَالْكَفَّ عَيْنَيْكَ  
يَعْنِي قَالُوا مَرُّوا بِالْمَلِكِ وَكَاتِبِ الْغُرَبَاءِ ۚ

پھر حضرت موتے علیہ السلام کے پاس آئیں گے اور فرمائیں گے میں نے غمات کو کفری، کہہ سکتے ہیں ہوں اور اپنی طرف اور قبیل کے قتل کو سنے گا کہ اگر کریں گے ہم پر غم نہ ہے کہ حضرت موتے علیہ السلام کے پاس ہمارا کہ وہ بدی تھا اور کفر تھا میں :

قَالَ نَوْمٌ مِّنْ نَّمْلٍ يَّمُوتُ لَيْسَ لَهَا وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهَا الَّتِي أَحْصَاكَ

يُحْتَسِبُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ عَبْدًا عَقْرًا  
اللَّهُ لَا مَا تَقْتُمُونَ مِنْ دَانِيَةٍ وَمَا تَأْخُذُونَ

”پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس آئیں گے وہ فرمائیں گے میں  
شفاعت آؤں گی، کہ لئے نہیں ہوں۔ تم پر لازم ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس جاؤ وہ ایسے عہد کریم میں کرنا کہ تم سے ملے  
ان کے آگے اور پچھلے ذنوب معاف فرما دے گی۔“

فَبِأَتُوْنِي فَاَقُوْلُ اَنَا لَهَا فَاَعْطِيْنِي لَمْ اَسْتَأْذِنْ

عَلَيَّ بِرَقِي فَيُوْذَنُ لِيْ فَاِذَا اسْتَأْذَنْتُ وَقَعْتُ لَا اُجِدُكَ  
”پھر میرے پاس آئیں گے تو میں کہوں گا کہ میں خاص شفاعت آؤں گی  
کہ لئے ہوں میں وہ بابا الہی میں جاؤں گا اور اجازت طلب کروں گا  
مجھے اجازت دے دی جائے گی، جب میں اسے ملے گا تو  
سمجھوں میں جلا جاؤں گا۔“

ایک روایت میں ہے:

فَاِنِّيْ تَحْتِ الْعَرْشِ فَاِخِرُ سَاجِدًا

”میں عرش کے نیچے آؤں گا اور سجدہ دینے والا ہوں گا۔“

ایک روایت میں ہے:

فَاَقُوْمُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَاَحْمَدُهُ بِمَا عَمِلْتُ

اَوْ اَقْبِرُ عَلَيْهِمْ اِلَّا اَنْ يُّلْهِمَ لَهَا اللّٰهُ

”میں اللہ تعالیٰ کے دربار میں کھڑا ہو جاؤں گا اور اس کی ایسی تعریفیں  
کروں گا جس کے اللہ تعالیٰ کے بغیر نہیں ہو سکتی۔“

ایک روایت میں ہے:

فَيَسْتَنْصِرُ الْغَافِقَ عَلَىٰ سِتْرٍ مَّعَامِدَةٍ وَحُسْنِ السَّائِلِ عَلَيْهِ  
سَلَامٌ لَمْ يَنْتَفِخْ عَلَىٰ اسْتَدْرَاجَتِهِ.

”اللہ تعالیٰ مجھ پر ایسی نظر فرمائیں اور اپنی بہترین شانہ نکشف فرمائے گا کہ  
مجھ سے چلے کس پر نکشف نہیں کی؟“

فَيَقُولُ يَا مَعْشَرَ الْإِرْفَاقِ لَا تَسْأَلُوا سَلَّ لُغَطٍ  
وَلَا تَسْأَلُوا لُغَطٍ.

”مکرم یہاں کہتا ہے کہ اسے کھرا! اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، مراٹھاؤں،  
انگوڑیوں، گالوں، دیا جانے کا شفاعت کرو تمہاری شفاعت قبول  
کی جائے گی؟“

فَإِنْ رَفَعُ رَأْسِي فَأَقُولُ يَا رَبِّ اُتَمِّقْ اُتَمِّقْ

”میں مراٹھاؤں کا اور دوزخ میں کروں گا اے رب! میری امت میری  
امت! دوزخ میں دے،“

فَيَقُولُ أَذْخِلَ مِنْ أُمَّتِكَ مَنْ لَا حِسَابَ عَلَيْهِ  
وَمِنَ الْبَابِ الْأَيْمَنِ مِنَ الْبَوَابِ الْجَنَّةِ وَهُمْ شُرَكَاءُ  
النَّاسِ فِي مَا سَوَّاهُ ذَلِكَ مِنَ الْبَوَابِ.

”اللہ تعالیٰ فرمائے گا، اپنے ان مقبول کو جنت کے ہمیں روانے

سے داخل کر دیں چسب نہیں ہے اور وہ دوسرے دوزخوں میں  
آئی ان کو کے ساتھ شریک ہیں؟“

کیا مسافرت میں ہے؟

فَيَقُولُ يَا مَعْشَرَ الْإِرْفَاقِ لَا تَسْأَلُوا سَلَّ لُغَطٍ  
وَلَا تَسْأَلُوا لُغَطٍ وَلَا تَسْأَلُوا لُغَطٍ وَلَا تَسْأَلُوا لُغَطٍ.

امتیہی امتیہی -

مجھے کما جائے گا اسے عجیب! اپنا سر اٹھائے اور لگنے لگے تھوڑی سی  
جائے گی شفا عت کیجئے قبول کی جائے گی اور مانگے اور مانگے دیں گے  
تو میں کہوں گا اسے میرے رب میری امت میری امت

فَيَقَالَ اِنْطَلِبْنِي فَمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ وَثَقَالٌ حَتَّى  
مِنْ بَرْدَةٍ اَوْ شَعْنٍ مِّنْ اِسْتِمَانٍ فَاَخْرِجُوهُ لَطَلِبُ  
فَاَفْعَلْ -

"پس فرمایا جائے گا کہ مجھے اور جس شخص کے دل میں گندم یا تر کے  
دے کے برابر ایمان ہو اسے نکال لائیے چنانچہ میں بکا کر انہیں نکال  
لاؤں گا"

ثُمَّ اَسْرَجِعُمْ اِلَى تَرَبِّيْ فَاحْمَدُكَ بِمِثْلِ الْمَحْمُودِ  
وَذَكَرَ مِثْلَ الْاَذَلِ وَفَعَلَ فَنُفِرَ وَثَقَالٌ حَتَّى  
مِنْ خَرَدَلٍ فَاَفْعَلْ -

"پھر میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں جاؤں گا اور اس کی وہی تعریفیں  
کروں گا جن کا ذکر اس سے پہلے ہو چکا ہے اور حدیث شریف میں  
فرمایا اللہ تعالیٰ فرمائے گا ہر ان کی داد کی مثل میں جس کے دل میں الی برابر  
بھی ایمان ہو اسے آگ سے نکال لائیے تو میں انہیں نکال لاؤں گا؟

ثُمَّ اَسْرَجِعُمْ وَذَكَرَ مِثْلَ مَا تَقَدَّمَ وَفَعَلَ فَنُفِرَ  
مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ اَذَلٌ اَوْ اَذَلٌ مِّنْ وَثَقَالٍ حَتَّى  
خَرَدَلٍ فَاَفْعَلْ -

"پھر میں جاؤں گا اور جنہو پر انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

وہی کچھ ذکر فرمادیا جو اس سے پہلے گزر چکا تھا اس دفعہ اللہ تعالیٰ فرماتے گا کہ جس کے دل میں راوی کے دوزخ سے بہت ہی کم ایمان ہے اسے بھی آگ سے باہر نہ لےئے، میں انہیں بھی نکال لاؤں گا۔

لَمَّا أَذِجَهُمْ وَذَكَرَ فِي الْمَرْثَةِ الرَّابِعَةِ قِيَمَاتٍ  
لِيَا سِرْفَهَ تَرَأَسَتْ وَقُلْتُ تَسْمَعُ وَاشْفَعُ تَشْفَعُ  
وَمَنْ تَعْمَلُ فَأَخْبَلُ يَا سِرْبُ الشَّدَنِ لِي فِي مَنْ  
قَالَ لَكَ إِذَا اللَّهُ.

”پھر میں دس جاؤں گا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے جو حق مرتبہ کما جائے گا اپنا سراٹھائیے اور کہئے تمہاری شہادت دے گی، شفاعت کیجئے قبول کی جائے گی اور مانگئے تمہیں دیا جائیگا تو میں کہوں گا اسے میرے رب! مجھے کلمہ پڑھنے والوں کے حق میں اجازت عطا فرما، انہیں نہیں بھی دوزخ سے نکال لاؤں گا۔“

قَالَ لَيْسَ ذَٰلِكَ الْبَلَدُ وَلَكِنْ وَاعِدِي  
وَلِيُجِيبَ يَأْتِي وَاعِظُمَتِي وَحَبْرِي يَأْتِي لَا تُخْرِجَنَّ مِنْ  
الثَّابِتِ مَنْ قَالَ لَكَ إِذَا اللَّهُ.

”بٹ وہاں سے عجیب! یہ تمہارے سپرد نہیں لیکن مجھے اپنی عزت و کبریاں اور عظمت و جبروت انہما کی قسم! میں کرم طیب پڑھنے والوں کو آگ سے ضرور نکالوں گا۔“

حضرت قتادہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی ہیں :  
قَالَ قُلَّةٌ أَذِجَنِي فِي الْبَلَدِ لَيْسَ أَوْ الرَّابِعَةِ قِيَمَاتٍ  
يَأْتِي مِنْ سَابِقِي فِي الْبَلَدِ لَا مَنَ حَيْثُ الْعُقْرَانُ أَحَى



وَجَبَتْ عَلَيْهِ الْخُلُودُ۔

۱۰ ہادی گناہ سے میں نہیں جانتا کہ قیامتی اللہ پوچھتی رہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عرض کریں گے اسے میرے پیارے گناہ سے اسے میری موت وہ لوگ رہ گئے ہیں قرآن پاک نے عقیدہ کیا ہے میں اس پر ایمان ہے کہ وہ ہمیشہ کے لئے دوزخ میں رہے۔

اس حدیث سے جو کتب صحاح میں مختلف طریقوں سے مروی ہے چند مطالب ثابت ہوتے ہیں :

(۱) تمام اولین و آخرین، میدان عشرین حیران اور پریشان ہو کر سوائے اس کے کوئی راستہ نہیں پائیں گے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کوئی وسیع اور شیع تلاش کریں اور ان میں سے کوئی بھی پناہ حاصل کرنے اور وسیع و وسعت سے مستزائی نہیں کر سکے گا اور تمام لوگ پہلے حضرت آدم علیہ السلام کے پاس پھر دیگر رسولان و انعام کے پاس دوڑتے ہوئے جائیں گے لیکن رسولوں کے سمرناج، اولین و آخرین کے سردار اور اللہ تعالیٰ کے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا کسی کو شفاعت کی اجازت نہیں ملے گی۔

پس گنہگار یا ہنہوار، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے ناامیدوار (مولوی امین الدین دہلوی) جو ازراہ برہمائی اور یاد گوئی گناہ سے اور عقیدہ رکھتا ہے کہ کسی سے استعا اور وسیع صلی کے بغیر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے نہ ہوتے ہوئے رحمت الہیہ کا مستحق بن جائے گا اکی کا خیال خام اور سودا گے کا نام ہے۔

(۲) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمان فیض رحمان  
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا تَهْتَكُنْ أَتُظْلِمُونَ أَتُظْلِمُونَ عَلَى سَوَاءٍ

ایسی رکھوں گا کہ میں شفاعت کے لئے ہوں، میں ہاؤں گا اور

اپنے رب سے اجازت لوں گا۔

جس کا ترجمہ ہے کہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کے

ارشاد :

سَتَلُ لَكُمْ وَ اَشْفَعُ لَكُمْ

میں پہلے ہی شفاعت کی اجازت تھی اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شفاعت

کی قبولیت کا یقین تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجازت اور قبولیت

شفاعت کے یقین کے بغیر یہ کلمہ (اَنَا لَهَا) کوئی معنی نہیں رکھتا پس شفاعت

کی اجازت وہی ہے جو قرآن پاک میں ہے :

وَ اسْتَغْفِرْ لِدُنْيَاكَ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ اَلَمْ يُجِبْ

اور قبولیت شفاعت کا یقین اس بشارت سے حاصل ہے :

وَ لَنَسْتَوْفِي بَعْضُكَ سَرَّ بَلِّغْ فَ تَرْضَى

اور اس لفظ سے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت وہ دعا مقبول ہے

جو آپ نے اپنی امت کے لئے چھپا رکھی تھی (یہ کہا جاسکتا ہے کہ شفاعت آپ کو)

حاصل تھی۔

(۳) حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بارگاہ ایزدی میں انتہائی وجاہت

اور کامل محبوبیت حاصل ہے کیونکہ اس وقت تمام اولوالعزم و مہول اپنی جگہ

و غنیمت اسی سے کہ انہیں رہے ہوں گے اور اپنے معاملے میں حیران ہوں گے

ایسے وقت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی عزت و وجاہت اور محبوبیت و

مقبولیت کے سبب شفاعت طلب کرنے والوں کا سوال پورا کرتے ہوئے

قدم شفاعت کے امدان کی شفاعت کی دعا دے گا ہم دیکھیں گے۔

(۴) ایسے لوگوں کے لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت انجات کو  
 سبب نہیں بنے گی جو توحید کے اقرار ہی اور رسالت کے منکر ہوں گے اور اللہ تعالیٰ  
 توحید و رسالت کے ماننے والوں کی بخشش حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت  
 کے وسیعے سے بغیر نہیں فرمائے گا۔

(۵) اللہ تعالیٰ کے دربار میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی انتہائی عزت اس  
 حدیث سے متذبط ہوتی ہے کہ بارگاہِ نبوی میں قبولیت اور اجابت حضور صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا کا استقبال کرے گی چنانچہ دعا سے پہلے ارشاد ہوگا :

سَلِّ لِعَظْمَتِهِ وَاشْفَعْ لَشَفْعِهِ

(ما لکے تمہیں دیا جائے گا اور شفاعت کیجئے قبول کی جائیگی)

(۶) اس حدیث سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت کے اعمال پر کمال  
 شفقت و رحمت کا پتہ چلتا ہے کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قیامت کے  
 دن فکرِ امت کے علاوہ کوئی امر پیش نظر نہیں ہوگا چنانچہ دوسرے رسولانِ گرامی کو  
 اپنی فکر ہوگی، وہ نفسی نفسی کہیں گے اور حضور رحمتِ عظیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو امت  
 کی فکر ہوگی اور آپ امتی امتی کہیں گے۔

(۷) کبیرہ گناہوں کے ترکیب مومن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے  
 نجات پا جائیں گے کیونکہ وہ یقیناً ذرہ کی مقدار ایمان رکھتے ہیں لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کی شفاعت انہیں بھی شامل ہوگی، مگر مغرور و کایہ گمان کو شفاعت کبیر گناہوں

اللہ! حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں :

آج ہے ان کی یاد، آج دعا مانگ ان

تکسیر از حضور و امی سے اجابت نہ ہو کہ دعا نہ مانگا  
 کی دعا نہیں لے سکتا ہے مگر آج

کہ جو اس نے دیکھا ہے کبھی تو اس سے اس کے ہوا کی گروہ کی بہمت اور والی ہے  
 م۔ اِنِّیْ اَسْتَعِیْذُ بِكَ مِنْ اَلْجَنَّةِ اَلْحَقَالِیْ عِنْدَ مَا اَخْتَلَفَ  
 عَلَیْهِ الْمَلَائِکَةُ بِمَا اَخْتَلَفَ عَلَیْهِ الْمَلَائِکَةُ بِمَا اَخْتَلَفَ عَلَیْهِ الْمَلَائِکَةُ  
 وَ اَسْتَعِیْذُ بِكَ مِنْ اَلْجَنَّةِ اَلْحَقَالِیْ عِنْدَ مَا اَخْتَلَفَ عَلَیْهِ الْمَلَائِکَةُ  
 بِمَا اَخْتَلَفَ عَلَیْهِ الْمَلَائِکَةُ بِمَا اَخْتَلَفَ عَلَیْهِ الْمَلَائِکَةُ

سیرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 سے راوی میں کہ انبیاء کرام کے لئے نہر کے جائیں گے پر وہ بیٹھ جائیں  
 گے میرا منہ رکال ہے گا۔ میں اس پر نہیں بیٹھوں گا۔ میں اللہ تعالیٰ  
 کے بار میں کھڑا ہوں گا۔

فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَتَعَالَى مَا شَرِيفٌ اَنْ اَضْمَعَ  
 بِاَعْيُنِكَ قَوْلَیْ بِمَا شَرِيفٌ اَنْ اَضْمَعَ بِاَعْيُنِكَ قَوْلَیْ  
 بِمَا شَرِيفٌ اَنْ اَضْمَعَ بِاَعْيُنِكَ قَوْلَیْ بِمَا شَرِيفٌ اَنْ اَضْمَعَ  
 بِاَعْيُنِكَ قَوْلَیْ بِمَا شَرِيفٌ اَنْ اَضْمَعَ بِاَعْيُنِكَ قَوْلَیْ

اللہ تعالیٰ فرمائے گا اسے صیب اتم کیا چاہئے جو کہ تواری است  
 کے کیا معاملہ کروں میں عرض کروں گا اسے پروردگار! ان کا حساب  
 مجھ پر ہے میں نہیں دیا ہاں گے اور ان کا حساب لیا جائے گا انہیں  
 سے بعض وہ ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے جنت میں داخل ہوں  
 گے اور بعض میری شفاعت سے۔

وَلَا اَنْ اَضْمَعَ حَتّٰی اَعْطٰی حِیْثَ کَانَ بِرِجَالِیْ  
 فَاَنْ اَضْمَعَ حَتّٰی اَعْطٰی حِیْثَ کَانَ بِرِجَالِیْ  
 فَاَنْ اَضْمَعَ حَتّٰی اَعْطٰی حِیْثَ کَانَ بِرِجَالِیْ

میں لقمہ تپتا۔

اور میں شفاعت کرتا ہوں کہ حق تعالیٰ اپنے لوگوں کے آواز کے  
دفتر دیئے جائیں جسکے لئے جہنم کا حکم ہو چکا ہوگا اور جسکے جہنم کا دار و فرما  
ہوگا یا رسول اللہ! آپ لے تو اپنی امت میں تمہارے غضب کی کچھ بڑھائی نہیں  
رہنے دی۔

اس حدیث سے ثابت ہوگا کہ اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی  
دعائت و محبت کے سبب آپ کی امت کے ساتھ آپ کی رضا کے موافق سدا در فرمائے گا  
آپ کی درخواست کے مطابق ان کے حساب و کتاب میں جلدی فرمائے گا، جو لوگ  
بے گناہ ہوں گے جن کی نیکیاں زیادہ ہوں گی وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کے سبب  
جنت میں چلے جائیں گے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت ان کے لئے عذاب  
سے نجات دینے میں نہ ہوگی بلکہ حساب کی جلدی میں ہوگی اور جو گنہگار ہوں گے اور اپنے  
بے اعمال کے سبب گرفتار ہوں گے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے  
جنت میں داخل ہو جائیں گے اور آپ کی شفاعت ان کی نجات کا سبب ہوگی یہاں تک  
کہ جن کے جہنم میں جانے کا حکم ہو چکا ہوگا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت  
کے فیض سے رہائی پا جائیں گے اور وہ فرخ کا دار و فرما آپ سے عرض کرے گا کہ آپ  
نے اپنا کوئی امتی اللہ تعالیٰ کے غضب کے لئے نہیں چھوڑا۔

۵۔ مَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لِشَفَاعَتِهِ لِأَهْلِ الْكَلْبِ مِنْ أَقْبَحِيٍّ۔  
”سب سے شفاعت میرے ان امتیوں کے لئے ہوگی جو کلب کے

شراب ہوں گے؟

۶۔ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ

اِنْ يَمُنْ بِمَا عَرَفْتَ فَقُلْ هِيَ خَيْرٌ مِّنْ اَنْ يَكْفُرَ  
يُضْمَرُ الْفَتْحُ الْبَقَّةُ وَبَيْنَ الشَّطَاغَةِ فَاسْطَرَّتْ  
الشَّطَاغَةُ وَهِيَ يَمُنْ خَالَتْ لَا يُشْرِكُ بِالْعِلْمِ شَيْئًا

”جو کہ آپ کی طرف سے آنے والا میرے پاس آیا اور اس نے  
مجھے اختیار کیا کہ میری نصف امت جنت میں چلی جائے اور شفاعت  
میں پس میں نے شفاعت اختیار کی اور وہ شفاعت اس شخص کے لئے  
ہو گی جو اس حال میں مرا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہراتا تھا“  
فقیر یہ کہ اس مسئلے میں بے شمار آیات و احادیث وارد ہیں اور حجتی  
ہم نے ذکر کر دیں وہی کافی ہیں۔

**تقویۃ الایمان کی عبارت پر گفتگو** | اب جبکہ عام شفاعت کی حقیقت معلوم  
ہو گئی اور سید الاولین والآخرین صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کی خاص شفاعت کا حال واضح ہو گیا، قائل کے لئے بے فائدہ کلام میں غور  
کرنا چاہئے جس کے پس منظر پر بحث ہونے کے بارے میں متغی نے سوال کیا ہے۔ جاننا  
چاہئے کہ وہ کلام اول سے آخر تک ناقص اور نام کا مجموعہ ہے بلکہ پختہ مسودہ اور خیال  
تمام ہے۔

چند دلائل و حجتیں :

۱) اس قائل نے امیدوار ہونے کو بھول قرار دیا ہے۔ ہم بے حجت گنہگاروں  
لفظ امت کے امیدواروں کو غلط فہمی اور بھالت سے منسوب کر کے خود غلطی  
میں واقع ہوا ہے اور وہ سبوں کو غلطی میں ڈالنے کی کوشش کی ہے کیونکہ ثابت  
ہو چکا کہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت اہل کبار کے لئے یقینی ہے  
لفظ امیدواروں کو غلط سمجھنے اور بھولنے والا کہنا بہت بڑی خود غلطی غلط فہمی



اور بدینی ہے۔ خدا کرے جو شفاعت سے نامید ہونا امید ہے۔

(۲۱) اس قائل نے سفارش کی تین قسمیں بیان کی ہیں، ان تینوں قسموں میں سفارش کا معنی درست نہیں ہے کیونکہ پہلی اور دوسری صورت میں حکم جانا اور فرمان جاری کرنا پایا جاتا ہے (سفارش نہیں ہے) تیسری صورت میں بادشاہ نے جرم پر خود رحم کھایا ہے وہ اپنے اُمین کا لحاظ رکھتے ہوئے خود رحم کا اظہار نہیں کر سکتا، مجبوراً یہ بہانہ تراشا کہ کسی کو اس کا سفارشی خواہر کر کے معافی کا اعلان کرنا ہے یہ سب کروفریب ہے،

اور یہ قائل یا تو جاہل ہے جو اپنے آپ کو عالمِ ظاہر کرنا چاہتا ہے اسے سفارش کا معنی ہی معلوم نہیں یا عالم ہے جو جہالت کا مظاہرہ کر رہا ہے کہ سفارش کا معنی الٹ دکھاتا ہے۔

(۲۲) اس شخص نے پہلی قسم کا نام شفاعت و جہالت رکھا ہے، ظاہر ہے کہ اس نے جہالت کا معنی نہیں سمجھا یا سفارش کا معنی نہیں جانتا کیونکہ صورت مذکور میں جرم اس لئے معاف کیا گیا ہے کہ شفاعت قبول نہ کرنے کی صورت میں ضرر کا خوف ہے اور یہ معنی نہ لفظ شفاعت سے سمجھا جاتا ہے نہ جہالت سے، نہ معلوم یہ معنی اس تحریر کے لکھنے والے کے دل میں کہاں سے آگیا اور لفظ مذکور شفاعت و جہالت (لحاظ اور پاسداری کے معنی سے نکل کر خود ساختہ معنی) صیغہ زور دہی میں کس طرح استعمال ہوا اور عقائد کے مذکورہ رسالہ (تقویۃ الایمان) میں کس طرح مذکور ہوا اور چند بازاری قسم کے لوگوں میں کیسے مشہور ہوا۔

علامہ ازیل اللہ فناء نے قرآن پاک میں انبیاء و مرسلین کی تعریف و جہالت صفا فرمائی ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حق میں فرمایا:

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّهْتَدِ وَبَعَثْنَا فِيهِمْ

اور حضرت جیسے صیغہ اسلام کے حق میں فرمایا :

وَسَيُحْيِيهِمُ اللَّهُ فِي السَّاعَةِ أَوْ الْأُخْرَى وَوَعْدُ الْمُقْتَدِرِينَ

مفسرین نے نبوت میں وہ جاہلیت کی تفسیر شفاعت سے کی ہے، اس سے قائل  
مذکور کی تفسیر قرآن سے وہ تفسیر صدم کی جا سکتی ہے۔

**سوال** اسی قائل کے اصطلاح بنائی ہے کہ پہلی صورت کو شفاعت یا وہ جاہلیت  
کہہ چکے ہو، اصطلاح پر کوئی پابندی نہیں ہے اور اس میں کوئی خشک نہیں کہ  
یہ کتنا کہ پہلی صورت اللہ تعالیٰ کے کی بارگاہ میں پائی جا سکتی ہے شرک اور جہالت ہے۔

**جواب** جو انصاف قرآن و حدیث میں استعمال ہوئے ہیں ان میں اصطلاح بنانا اور  
انہیں معانی فاسدہ کے مقابل مقبول کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ایسی اصطلاح کا  
اختیار کرنا لوگوں کو گمراہی اور جہالت میں ڈالنے کے مترادف ہے مثلاً کوئی  
شخص کہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول نہیں ہیں اور یہ بات ایسی کتاب  
میں لکھ دے جو قوام ان میں کو حقاً نہ سمجھانے کے لئے لکھی ہے جب کوئی  
اس پر مؤذنبہ کرے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نبوت و رسالت کی نفی  
کفر و کفر میں کا حکم ہے، تو کفر سے کہ نبوت و رسالت کا معنی غلبہ اور تسلط ہے  
اور ہر مشابہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے اللہ تعالیٰ کی ذات پر غلبہ  
اور تسلط ثابت کرنا مشرک اور کفر ہے، کیا ایسے جے دین کو ایسی اصطلاح میں  
معدودہ قرار دیا جائے گا اور غرض میں یہ کہا جائے گا کہ اصطلاح پر کوئی پابندی نہیں  
ہے ہرگز نہیں، وہ شخص محض اس اصطلاح کے بنانے سے کافر ہو جائے گا۔  
اس طرح اگر کوئی شخص کتاب کے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا حضرت  
مولیٰ و حضرت جیسے صیغہ اسلام اللہ تعالیٰ کے نزدیک وجہ نہیں ہیں اور  
جب اس پر کوئی شخص گرفت کرے کہ ان حضرات سے وہ جاہلیت کی نفی کفر و کفر

ہے تو کہتا ہے کہ میں نے اصطلاح بنائی ہے کہ وہ بابت میں تسلط اور ضرر  
پہنچانے کی قدرت مقبہ ہے اور یہ معنی ان انبیاء کرام سے اللہ تعالیٰ کی  
نسبت سے یقیناً مفتی ہے وہ بے وزن شخص اس اصطلاح کے قائل نہ ہو سکتا  
ہے دائرۃ ایمان سے یقینی طور پر خارج ہو جانے کو اور یہ کہ کیا کہ جس شخص پر  
کوئی پابندی نہیں اس کے لئے وجہ معذرت نہیں بن سکتا۔  
ہاں یہ قائل اپنی اصطلاح کا دعویٰ نہیں کرتا بلکہ کہتا ہے کہ اس  
صورت کو شفاعت و بابت کہتے ہیں لہذا وہ شفاعت مذکورہ کے علاوہ  
حبوٹ اور افزہ میں بھی مبتلا ہو جائے۔ ہم گرامی اور گراؤ گری سے اللہ تعالیٰ  
کی پناہ مانگتے ہیں۔

۴۔ قائل مذکورہ کا یہ قول ۱

اوس شہنشاہ کی یہ شان ہے (الی آخر)

میں سے تعلق نہیں رکھتا کیونکہ اس کلام کا معنی جیسے کہ معام نامی میں مذکور ہو گا یہ ہے  
ہزار یا انبیاء، اولیاء، جنوں، فرشتوں اور حضرت جبریل میں اور حضرت سید المرسلین  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہزار یا مثالوں کے ساتھ ایمان کا تعلق صحیح ہے کہ جو ہر مذہب  
مکمل الہی میں کسی کے دخل کے ذمہ ہونے سے اس معنی کا کوئی واضح تعلق نہیں ہے  
مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ ایک بادشاہ کے کچھ رفاہ حکومت میں کسی امیر یا وزیر کو دخل  
اور بڑا تسلط ہے اور وہ جو کچھ کہتا ہے بادشاہ کو روکتا ہے اور معطلت کی ممانعت کیلئے  
مانا پڑتا ہے، اس کلام کی نفی میں نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ اگر چاہے تو دوسروں  
کو اس امیر کے مرتبہ تک پہنچا دے اور رعایا کو اس عالی مرتبت امیر کے برابر کر دے  
کیونکہ اس سے کارخانہ حکومت میں اس امیر کی مداخلت کی نفی نہیں ہوتی بلکہ کہتا ہوں  
ہے کہ خدا کرے کہ اس کے کارخانہ قدرت میں کسی قسم کی مداخلت نہیں ہے۔

سچی۔ اس کی تجدید گی اور ماضی سے کاروائی ماضی میں رہے رونق کا امکان ہوتا طواہ وہ شخص  
 ممکن ہو پور ہو جائے لیکن اور نرا وہ اس شخص کی بہت سی ماضی میں ہوا وہ بے نظیر ہو۔ پس یہ کلام  
 فی لغت بعض پہلے کے بعد خود جیسا کہ مستجاب مانی میں آئے گا، ماقبل سے بھی بے تعلقی ہے  
 اور اگر ملک سے تعلق نہ کیا یہ بھی ہائے تو اس کام میں قباحت اور بڑھ جائے گی جیسا کہ فقیر  
 مستجاب میں آئے گا۔

۵۔ اس کا قول

اور جب لوگ اگلے اور پچھلے (ایک آفرہ)

ماقبل کے متعلق نہیں ہے، مقام کے مناسب یہ تھا کہ کتاب شخص کو رونق اور عزت لائے  
 تھانے ہی وہی ہے، اس کے کارخانہ قدرت کو کوئی شخص کیسے رونق دے سکتا ہے  
 اس کا یہ فقرہ :

۶۔ اور جب لوگ پہلے اور پچھلے اور آدمی اور جن بھی سب مل کر جبریل

اور جبریل سے جو بائیں تو اس مالک الملک کی سلطنت میں ان کے سبب

پھر رونق نہ دے جاسکے گی اور جب شیطان اور دجال ہی سے جو بائیں تو

ان کی کچھ رونق گھٹنے کی نہیں (تقریر الایمان)

۷۔ شافعی کلام کے مباح و سابق کے مطابق نہیں ہوں اس عبارت کے بر فقرہ سے ایک  
 شخص قائل کہ دل میں پوشیدہ ہے جسے مقام شام میں واضح کیا جائے گا، انشاء تعالیٰ

۸۔ اس نے دوری تم کو شفاعت محبت کہا ہے، کتاب اس کو شفاعت محبت

کھلے میں، یعنی وہ پائیں بھی اس کی خود ساختہ ہے کہو کہ اس سے پہلے گزر چکا کہ

مشفق میرا جس سے سفارش کی گئی، کی شیع سے محبت، قبولیت شفاعت کا

سبب ہے، شفاعت کا قبول کرنا اور محبت سے ہے اور محبوب کی جانا خواہی

۹۔ محبت محبت کا مشابہہ مجھ ہی، مضطر اور دل آزاری کا تو فیض شفاعت

محبت میں داخل نہیں ہے اور جب محبوب کی اور عظم الشان محبت سے ملنے کے لئے  
 شفاعت کا مسئلہ اٹھ جائے گا اور اس کو بھولنے والوں کی یاد میں آئے گا کہ  
 دوست جو گلا، اللہ تعالیٰ کے ارشاد

وَلَسَوْفَ يَنْتَضِلُّكَ نَرْثُكَ فَتَرْضَىٰ

کی تفسیر در اس کے علاوہ گزرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت سے  
 و سلم کی محبت کے سبب آپ کی رضا کا ان باب ہے اور عبادتہ محبت کی شان  
 محبوب کی رضا جرتی ہے اور کوئی محبوب اس پر راضی نہیں ہوگا کہ اس کی شفاعت  
 اس کے محبوب کی بارگاہ میں مردود ہو اور اس کا دوسرے پر کرنے والا محبوب کے بارگاہ  
 سے ناکام لوٹا دیا جائے۔

۴۔ یہ قائل جو بارگاہ الہی میں حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور انبیاء و اولیاء  
 کی شفاعت محبت کی نفی کرتا ہے، وہ حال سے بنائی نہیں، یا تو اس کا قصیدہ ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ کو حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور انبیاء و اولیاء سے محبت  
 ہی نہیں شفاعت محبت کیسے ممکن ہوگی، یہ کفر سرسبز ہے اور خصوصاً فقہیہ علماء  
 صحیحہ کو انکار ہے، یا محبت کو قبول شفاعت کا سبب نہیں مانتا، یہ عقیدہ کی خصوصاً  
 صریح اور احادیث صحیحہ کے انکار کے لئے باوجود جمیع

وَالصُّحُفِ وَالْأَيْلِ إِذَا سَجَىٰ

اور دوسری آیات کی تفسیر اور احادیث میں مذکور ہوا، اور اگر کہے کہ اصطلاح بنائی  
 گئی ہے کہ اصطلاح صحیحہ ہی در اندیشہ و تدبیر شفاعت محبت کے مفہوم میں  
 ان خود ہے تو اس کا جواب تیسری وجہ میں گزر گیا ہے۔

۵۔ اس کا قول :

ہم کہتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ

گواہی دے گا کہ اس سے واقفیت اور رسالت نہیں رکھتا کیونکہ اس کا حاصل ہونا  
مقام غریب فرشتے اور انسان اس کے ہمت میں اور وہ ہندگی سے باہر  
ایک قدم بھی نہیں چل سکتے اس سے لازم نہیں آتا کہ کوئی فرشتہ اور کوئی بھی  
شفاعت کے واسطے ہو اور اس کو ہر کسی کی شفاعت کی وجہ سے سبب  
مقبول و منظور ہو البتہ اس عبادت میں قائل کی ایک فوسل پوشیدہ ہے جس پر  
تعمد و تدبیر سے توجہ کی جائیگی۔

۴۔ اس قائل نے تیسری صورت کا نام شفاعت بالانوار رکھا ہے حالانکہ یہ پہلے  
صورت میں ہے شفاعت بالانوار کا معنی یہ ہے کہ جس کے لئے شفاعت کی  
گئی ہے شفاعت کرنے والے کو شافع الیہ کے سامنے اس کی شفاعت  
میں کر کے کی اجازت ہو اس میں یہ شرط نہیں ہے کہ شافع الیہ کو شفاعت  
کا حق اس پر ہو بلکہ وہ اپنے قانون کی حفاظت کے پیش نظر  
اس پر ممانعت کر سکتا ہو اگر اسے شفاعت سے پہلے رحم آیا ہو  
تو شفاعت رحم اور معافی کا سبب نہیں ہوگی بلکہ اس صورت میں شفاعت لغو  
و بیکار ہوگی اور اگر شفاعت فائدہ مند ہے تو مستطیع الیہ کے لئے ہوگی نہ  
کہ اس شخص کے لئے جس کے لئے شفاعت کی گئی ہے کیونکہ صورت مذکورہ  
میں مستطیع الیہ کو شفاعت کے ذریعے اپنے قانون کی حفاظت کا موقع ملا ہے  
اور عزم پر قائم رہنے کا بنا دیا ہے اور اس سے بچاؤ کے کو اپنے  
قانون کی حفاظت کرتے ہوئے عزم کو ممانعت کرنے کی کوئی صورت نہ ملتی اور  
عزم میں اس کے لئے شفاعت کی گئی ہے اسے تو جتنے دلائل کا اہم اور اپنے  
عزم کی طرف سے نجات دیکھ رہا ہے اور وہ شفاعت سے پہلے ہی حاصل ہے لہذا  
شفاع کا اس کے حال پر کوئی حرج نہیں ہے اور شفاعت کو اس کی نجات میں کیا لگنا



ذیل مذکور اس جگہ انصاف کرتے ہوئے خود کو گناہگار اس صورت میں مخلص  
 شفاعت متعلق نہیں ہے بلکہ بادشاہ و نگوں کے دلوں میں بظاہر اس سبب کی عزت  
 افزائی جملے کے لئے اس سبب کی نام نہاد شفاعت کی بنا پر جو کہ حرم مضاف  
 کر دیتا ہے۔ دراصل یہ شفاعت ہے ہی نہیں کیونکہ اسے جہم کے حق میں رحم  
 کھانا اور بخش دینے میں کوئی دخل ہی نہیں ہے۔

شفاعت اگر کوئی خود شکارِ نافرمانی کا مرتکب ہو کر گرفتار ہو جائے اور ملامت  
 بظاہر بجا رہے اور دلی طور پر اس پر کراہ کو مصاف کرتے کے بہانے کا سوا حق  
 ہے اس بنا پر کسی شخص کو کہہ دیا ہے کہ مجھ سے کھوں خود شکار کے حرم کی معافی  
 کا مطالبہ کرو اور اس کے رویے سے دیگر لڑکا مجھ سے تعاف کرو کیونکہ میں  
 اسے مصاف کرنا چاہتا ہوں مگر اس خیال سے کہ دوسرے خود شکاروں کی  
 نظر میں نافرمانی معمولی دکھائی دے اور ان کے دل میں میرے قربان کی  
 تعظیم و تحکیم کم نہ ہو جائے، میں بغیر کسی بہانے کے اسے بڑا مصاف نہیں کر سکتا  
 اور اپنی بخشش کا اظہار نہیں کر سکتا، وہ شخص مخدم کی مرضی یا خود شکار کی معافی  
 اور مغفرت کی درخواست پیش کر دیتا ہے اور مخدم جو بہانے کی تلاش میں تھا  
 اس کی درخواست کو غنیمت مانتے ہوئے اس طرہ سے کار کو مصاف کر دیتا ہے  
 تو نہیں کیا جا سکتا کہ یہ واقعی شفاعت ہے کیونکہ مخدم نے جو خادم پر رحم کیا وہ  
 اسے مصاف کر دیا اس میں شفاعت کا کوئی دخل نہیں ہے، اگر اس شفاعت  
 کے فائدہ دیا ہے تو مخدم کو دیا ہے کہ اس شفاعت کے طفیل اسے مصاف  
 کرنے کا بہانہ مل گیا، اس شفاعت کے خادم کو کوئی فائدہ نہیں دیا کیونکہ  
 اس کی حالت کا سبب مخدم کا وہ رحم ہے جو شفاعت سے پہلے ہی موجود  
 تھا اور اس شافع خادم ہر وقت کہہ ہی احسان جتنا سکتا ہے جب تک

حضرت علیؓ میں نہ کثرت و نہ ادا اگر غلام کو حیثیت کا پتہ چل جائے تو وہ کہہ  
 سکتا ہے کہ تم کو یہ پرکیزہ حاصل نہ ملا ہے یہ ہوا تم نے کیا کیا میرے آقاؐ کو مجھ پر  
 تمام اوصاف میں ملے نہایت کد با اسی طرح لوگوں کے دلوں میں غلام کے  
 ہر آدمی میں شایع کی عزت افزائی کا احساس میں وقت تک رہے گا جب  
 تک وہ نہ کہتے رہیں گے کہ غلام نے اس کی شفاعت کے سبب فلاں غلام  
 کو معاف کر دیا ہے اور اگر انہیں پتہ چل جائے کہ غلام نے خود معاف کیا  
 ہے شفاعت صرف ہوا دھکی تو شفاعت کرنے والے کی عزت ان کے  
 دلوں میں کیا شے کی آپس ظاہر ہو گیا کہ صورت مذکورہ بظاہر شفاعت ہے  
 و حقیقت شفاعت نہیں ہے یہ مطلب بھی اس قائل کا خود سامنے ہے۔  
 اور اصل شفاعت بالاذن شفاعت محبت کے مقابل نہیں ہے بلکہ  
 دونوں شفاعت محبت اور شفاعت و بجاہت شفاعت بالاذن کی قسمیں ہیں  
 کہ اگر کوئی مغرب ملک کے سامنے کسی کے گناہوں کے بخشنے یا مراتب کے  
 جمع کرنے کے لئے اس طرح شفاعت کرنا ہے کہ اس مقرب کو مالک کی بارگاہ  
 میں ایسے شخص کے واسطے میں بات کہنے کی بجاہت حاصل ہے جیسے کہ حضرات  
 انبیاء و اولیاء کو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ایماذاروں کے  
 واسطے میں درخواست پیش کرنے کی بجاہت ہوگی اگرچہ وہ ایماذار کما حقہ کے  
 غلبہ میں ہیں۔ ہوں میرے کہ اس سے پہلے آیات و احادیث سے ثابت  
 و صحیح ہو چکا ہے۔

اس شفاعت بالاذن اکی دو نہیں ہیں :

۱) شفاعت جس کی قربت کا سبب شایع کی و بجاہت ہے۔

۲) شفاعت جس کی قربت کا سبب شایع کی محبت ہے۔

یہ سکر شفاعت کی وہ نول قسموں کا مقبول ہونا اس سے پہلے کہ کتاب  
نعت سے ثابت ہو چکا ہے۔

قائل مذکور کا یہ قول

”مگر وہ ہمیشہ کا چور نہیں اور چوری کرنا اویں نے کچھ اپنا پیش نہیں

منظرا“ (الی آخرہ)

اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ اگر گناہگار ایک سے زیادہ مرتبہ جرم نہیں کرتا اور  
اپنے گناہ پر پشیمان ہے تو اس کے حق میں شفاعت بالاذن ہو سکتی ہے حالانکہ  
اگر اس نے متعدد بار جرم کیا ہے اور اپنے جرم پر پشیمان اور توبہ مند نہیں ہے  
چوری اس کا پیشہ ہے اور یہ جرم ہمیشہ کرتا ہے تو بھی آیات و احادیث کی روش سے  
اس کے لئے شفاعت ہو سکتی ہے کیونکہ بار بار گناہ کرنے سے شرک اور کفر لازم  
نہیں آتا حتیٰ کہ وہ شفاعت سے محروم ہو جائے، گناہ کبیرہ کا مرتکب ایسا نہ ہو  
اس نے توبہ نہ کی ہو اور وہ نادوم اور پشیمان نہ ہو، شفاعت کا مستحق سبحانی  
اکرم صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

شَفَاعَتِي لَا تَهْلِي لَكُنْ بَاكٍ مِنْ أَمْتِي

”میری شفاعت، میرے ان مقبول کے لئے ہوگی کہ تم کبیر کے

ترکب ہوں گے۔“

ترجمہ :

أَسْرَوْهَا لِلْمُتَّقِينَ وَ لِكُنْ بَاكٍ لِلْحُدَايَةِ

الْمَحْطَاةِينَ۔

”کیونکہ تم ایسا گناہ ہے کہ میری شفاعت پر میرے گناہوں کے لئے ہی

ہوگا، انہیں بلکہ انہیں میری شفاعت گناہوں اور بہت توبہ گناہوں

کے لئے ہوگی۔

اب اگر لشکر اپنے کے پیشیاں و زمینوں سے اور اسی لئے دوبارہ  
 حملہ نہیں کیا تو وہ خود تاب سے کوئی توبہ کا معنی نہیں پنا دم جو مناسب ہے بعض علماء  
 نے فرمایا کہ اس کے ساتھ ہم سب ہی جو کمرہ گندہ دوبارہ نہیں کرونگا اور بعض علماء  
 کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے۔ گناہ سے توبہ کرنے والا ایسا ہے کہ گویا  
 اس نے گناہ کیا ہی نہیں پس وہ گنہگار (جس نے توبہ کر لی ہے) نجات یافتہ  
 ہے۔ سے شفاعت سے کیا قلعی اور اس سے شفاعت کی کیا ضرورت ہے؟

اس کا یہ قول :

”اے شاہ سے بھاگ کر کسی امیر اور وزیر کی پناہ نہیں ڈھونڈنا“

جولوگوں پر یہ دینے والی کیسی عجیب بات ہے، یہ قابل اہل فریب انداز بیان  
 سے تو اس اور طلب شفاعت (جو تمام اہل ایمان کے نزدیک نفس مزیح سے  
 ثابت ہے) کی نفی کرنا چاہتا ہے، اس کو فریب کی وضاحت سنئے ! اگر  
 اس قابل کو یہ تصور ہے کہ مجرم کسی امیر وزیر کی پناہ اس لئے نہیں ڈھونڈتا کہ  
 اس امیر وزیر کو بادشاہ کا مقابل اور جبرم سمجھا جائے اور اعتقاد رکھتا ہے کہ اگر  
 بادشاہ مجھے قلعی طور پر سزا دینا چاہتا ہے تو کوئی امیر اور وزیر اس کی مزاحمت  
 اور مداخلت کر سکتا ہے تو اس معنی کے اعتبار سے پناہ لیٹنے کی نفی درست ہے  
 کیونکہ اس سے قلعی کو یہ تصدیق ہوتا ہے کہ وہ سید اور شفاعت طلب کرنے  
 کی نفی کر رہا ہے۔

اور اس کا یہ قول :

”اللہ تعالیٰ ہی کا سزا دیکھ رہا ہے کہ دیکھنے میرے حق میں

کو کفر قرار دے۔“

دوست ہیں رہا کیونکہ اس قول کا مطلب وسیلہ اور شفاعت طلب کرنے کی  
 نفی ہے اس کا یہ کتنا کہ  
 کسی کی پشت نہ نہیں ڈھونڈتا۔

باطل و نفس کے خواست ہے کیونکہ اس سے پہلے امورِ شفاعت میں یہاں  
 ہو چکا ہے کہ مومن بیکہ تمام اولین و تاخرین، میدانِ محشر میں جیساں وہ پریشان ہو کر  
 شفاعت کرنے والے اور وسیلہ کو تلاش کریں گے پہلے حضرت آدم علیہ السلام  
 کے پاس پھر دیگر رسولانِ مظلوم کے پاس نفی کے لئے شفاعت طلب کرنے  
 اور گناہوں کی مغفرت چاہنے جائیں گے، آخر میں حضور رب الارباب صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کی پناہ میں گئے اور انتہا کریں گے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کی  
 شفاعت کا ذمہ لیں گے، اس قائل کے دل میں ایک اور غرض پوشیدہ ہے  
 اور اس کلام میں اس کی طرف اشارہ ہے اور وہ یہ ہے کہ جو لوگ تو حق اور  
 شفاعت طلب کرنے کے قائل ہیں اور ان کا عقیدہ ہے کہ شفاعت کرنے والوں  
 اور وسیلوں کا انجیشن میں بعض حصہ شفاعت کے مستحق نہیں ہیں اس جابہوں  
 کو فریب دینے والے ایسے کلمات سے باز رہی قسم کے کلام کو ماننے والے ہیں  
 لہذا چاہتا ہے اور گمراہ کرتا ہے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء  
 علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اولیاء کی شفاعت اور وسیلے کی حق کو کلام کی نظر  
 میں نہ لے کر پیش کرنا چاہتا ہے۔

۱۱۔ اس کا یہ قول،

گمراہان (و شایبہ) کا خیال کر کر (انہی غلو)

ایسے مقام میں کہی گئی ہے، اللہ تعالیٰ ایک شخص کی شان  
 اس سے بلند رہتا ہے کہ وہ مجرم بدنام فرماتے کہ ابو جہل قاتل کا پاس

کہتے ہو گے اسے صاف نہ کر کے۔

سَيُطْلَقُ لِقَاؤُكُمْ فِي الْمَوْتِ اَنْتُمْ فِي حَقِّكُمْ اَتُحْيَوْنَ  
وَيُكْفَرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتُكُمْ وَيُرْسَلُ عَنْكُمْ بِالْحَقِّ اَنْتُمْ فِي حَقِّكُمْ اَتُحْيَوْنَ

”اگر تم کو زندہ کر دیا جائے گا تو تم کو پھر سے جہنم میں بھیجا جائیگا۔“

اس سے بڑی سزا نہیں ہو سکتی (اللہ تعالیٰ) ان سے پوچھا جائیگا کہ:

”یہ تو تمہارا وعدہ ہے کہ تمہیں سزا دی جائیگی کہ تمہیں زندہ کر دیں گے کہ:

اِنَّ اَكْبَرَكُمْ لَفِي رُحُوْمِكُمْ اَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْاَلَمَةُ اَنْ يَكْفُرَ بِالْحَقِّ اَتُحْيَوْنَ

”اللہ تعالیٰ تمام گناہوں کو بخش دے گا۔“

اور اس کی کٹکٹش سے ایمان کو بیان کرتی ہیں، دیکھنا چاہئے کہ یہ علامہ زماں کس سے بے باکی

سے دشمنوں کی طرح چلتے ہیں۔ نہ خود غور کرتے ہیں نہ اس کے مقتدرین اس انداز سے

آگاہ ہو سکتے ہیں۔

اس کا یہ کہنا

”اوس میرے اوس چور کی (الی آخر)“

ایسا کہہ رہے جو جہانوں کو فریب دینے کے لئے بنا سوار کر پیش کیا گیا ہے

جست و خوار کیا ہوتا ہے کہ ایک بلند مرتبہ امیر بادشاہ کے دربار میں عزت و منزلت

رکھتا ہے۔ اس کی عزت، محبوبیت اور بلندی مرتبت کے سبب اسے دربار شاہی میں

جشنِ عجب کرنے کے لئے گفتگو کی اہلیت ہوتی ہے، اس کی بات کا وزن ہوتا

ہے اور اس کی درخواست قبول ہوتی ہے۔ وہ ازراہِ ترقیم یا اس لئے کہ مجرم

نہ اسے وسیلہ بنایا ہے یا اس کی بے کسی اور بے چارگی پر غور کرتے ہوئے

ایسے مجرم کی امانت کرتا ہے کہ بادشاہ نے اس کی سزا کا حتمی فیصلہ نہیں کیا،

اس کی امانت قبول و منظور ہوتی ہے۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ امیر



برہمنوں کا تہمتی ہے اور بادشاہ کے فرمان سے سرکشی ہے۔ اس کی مراد اس کی ہے  
اور اس کا یہ مطالب ہے اور یہ بھی لازم نہیں آتا کہ وہ عالی قدر اور اس گناہ کا مکمل غافل  
کی بنا پر بدکردار چہرہوں کا سامنے قرار دیا جائے۔

ہاں اگر ایسا ہو کہ کوئی شخص چوری کو جرم نہ سمجھے، بچہ کو جرم نہ جانے، چمک  
دہانی کے لئے شور و شر برپا کرے اور بادشاہ کی فخریہ کی شان لئے خود کو جرم  
نہ سمجھتا اور بدکردار چہرہوں کا شریک کا رہے، اسے شیعہ نہیں کہا جاسکتا،  
سوائے اس مقام کی اصطلاح کے جو صحاح و دین کے باب میں نہیں ملتا  
اختراع کرتا ہے اور ایسی اختراع پر ہزار آفرین کا منتظر ہے۔

۱۳۔ اس کا یہ کہنا :

”سوائے کی جناب میں اس قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے“ (الافروہ)  
یقیناً باطل ہے اور اصول یعنی قرآن پاک، عبادت سید المرسلین اجماع امت  
اور عقل سلیم کے خلاف ہے۔

قرآن پاک کی آیات :

(۱) یَوْمَ مَنَعْنَا رَبُّهُ أَنْ يُدْفِعَ الشَّعْرَةَ لَوْلَا مَنْ أَوْكَلَ لَبَدُ الْفِجْجِ  
وَصَحْبِي لَذَقُوا لَذًّا

اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ شفاعت اس شخص کے لئے فائدہ مند ہوگی  
جس کے لئے اللہ تعالیٰ شفاعت کی اجازت دے گا اور جس کی گنجائش ہو کہ شہادت  
پسند فرمائی ہے، اس قائل کے قول کا مقابلہ سے ثابت ہوتا ہے کہ شفاعت کو کسی کی  
نجات میں دخل نہیں ہے، بلکہ اس کے نزدیک شفاعت اللہ تعالیٰ کے رحم فرمانے کے  
بعد ہوگی اور اللہ تعالیٰ شفاعت کے فعل کے بغیر بعض اسی رحمت سے تمام گناہ بخش  
دیتا ہے۔ پس اس مخالف کی دانستہ میں شفاعت ہے فائدہ اور بے کار ہے اور کسی کی

سخت بھی لایہ مناد و رفع نہیں ہے۔ شفاعت صرف اسی صورت میں منظور ہوگی کہ  
اللہ تعالیٰ کے رحم فرما کر بخش دیئے کے بعد ہو۔

وَمَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَ إِلَهِ يَعْلَمُ أُولَٰئِكَ

اس آیت سے بھی ظاہر ہوگا کہ کسی مرعی کے خلاف اس شخص کی شفاعت ثابت

ہوئی ہے یا نہ ہو، اسی میں عرض درمیان مقام حاصل ہے اور اس شخص کے

حق میں کسی کی مغفرت عیب کرنے سے منافعت وارد نہیں ہے۔

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا آلَ الْأَنْفُسِ كَذَبُوا فَلَمْ يَشْفَعُوا

اَللَّهُ لَا يَسْتَفْعِرُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ

ترجمہ کیا

اگر تم نے اپنے آپ کو ظالم قرار دیا اور تم نے اپنے آپ کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے لاشعش عیب کرنے پر مرتب اور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنے آپ کو ظالم قرار دیا اور تم نے اپنے آپ کو ظالم قرار دیا اور تم نے اپنے آپ کو ظالم قرار دیا

ہاں لاشعش عیب کرنا اور شفاعت کرنا، اللہ تعالیٰ کے رحم فرمانے کے سبب نہ ہوتا تھا اس

صحنہ کا کوئی عیب نہ ہوتا، ایسی بات سے خدا کی پناہ!

سَلَامٌ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

حضرت امیر مومنان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عذر فرماتے ہیں:

إِنَّمَا هِيَ قَوْلٌ مِّنْ لَّدُنِّي فَاسْتَجِبْ

مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت و کرامت کے

سبب تابع ہونے کی آپ تمام جہان والوں کے لئے رحمت ہیں۔

اعادہ شریف مبارک

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس حدیث سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا چاہتے ہوئے فرمائے گا تم کیا چاہتے ہو کہ تمہاری امت سے وہ معاملہ کمال بھی جو کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شفاعت میں عرض کریں گے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے گا لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت گنہگاروں کی توجہ سے قبول فرمائی کا سبب جوگی۔

(۲) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :  
 قَمِئْتُ مَن يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِي اللَّهُ  
 قَمِئْتُ مَن يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِسَطْوَاتِي۔

یہ حدیث نص مزید ہے اس پر کہ جن شخص رحمت الہی سے اور بعض حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے جنت میں داخل ہوں گے۔ کون معنی سوم ہے جو تمام مخلوق سے زیادہ صادق سببی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلام کی تکذیب کر سکتا ہے۔  
 (۳) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث شفاعت میں فرماتے ہیں :

فَيَقُولُونَ أَكَلْنَا مِنْ ظُلْمٍ أَوْ مَن لَّنْ شَفَعَهُ لَكَ دَالِي

(الخر الحادیث)

اس حدیث سے ثابت ہے کہ مریدان محشر میں وسیلہ اور شفیع تلاش کرنے بغیر چارہ نہ ہوگا اور حضور کرسیا شاہین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیادہ تھے نصیر گزارہ نہ ہوگا۔ اس قائل نے جو ذرائع اور وسائل کی نفی کی ہے، نص مزید اور حدیث صحیح کا انکار کیا ہے۔ ممکن ہے کہ وہ اس کے مقتضی اپنی دانست میں حدیث شریف کے ان الفاظ

يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَقْلَامَ وَالْأَعْيُنَ  
 (اللہ تعالیٰ قلم و دھن اور آنکھیں کو جمع فرمائے گا)

سینا علی و ہوں انفرادی میں ایک

نہی کہہ میں نے تم سے عہد و عہد فرمایا ہے  
 لَمْ يَكُنْ لَكُمْ سُلْطَانٌ عَلَيْهِمْ سَبْعُونَ أَلْفًا ثَغْرًا  
 وَتَقْوَى اللَّهِ الْغَيْبُ يَعْنِي جِسْتِ اے

تقریباً ۷۰ ہزار کی شہادت کے سبب سے متریز اور ایسے افراد  
 پر جواب کے تحت میں نے غنیمتوں کے سبب کے سبب دوزخ کے  
 مستحق ہو چکے ہوں گے

اس کے بعد وہ بہت سے افراد کے شمار حدیثیں وارد ہوئی کہ ان میں  
 سے بعض اس سے پہلے مذکور ہوئے جو ان کے مذکور کی گنگو کے ابطال کے لئے  
 کافی و مذکور و بیان ان کی کچھ کی بیاریوں کے لئے کافی ہیں۔

### اجماع مسلمین

تمام اہل اسلام کا اجماع ہے کہ شفاعت انفرادی بیکار نہیں ہے اختلاف یہ  
 ہے کہ اہل سنت و جماعت اور دیگر فرقہ اسلام میں معتزلہ اور ان کے قدم بہ قدم  
 پتہ و جان کے عدم شفاعت کو گناہوں کی مزا سے نفی کے لئے بھی سبب مانتے  
 ہیں معتزلہ اور ان کے تابعین شفاعت کو مبتدعی درجات کا سبب مانتے ہیں گناہوں  
 کی معافی کا سبب جو سبب سے انکار کرتے ہیں اور یہ ان تمام اہل اسلام کے برخلاف  
 شفاعت کو بیکار اور بے عمل مانتا ہے اظہار ہی طور پر کہتا ہے کہ شفاعت اللہ تعالیٰ  
 کے درمیان و اعمال دیکھنے کے بعد ہوگی اور وہ اس کا عقیدہ یہ ہے کہ وہ اس  
 شفاعت ممکن ہی نہیں ہے جبکہ اس سے پہلے مذکور ہو چکا۔

اس تمام گنگو کے وجود ایک اور مرقیٰ توجہ ہے اس سے پہلے کہ چکا کہ  
 اس میں کسی کے شفاعت کرنے اور اس کے لئے دعا کرنا حقیقت ایک

جی ہے لہذا شفا عت کو بے دخل اور بیچارہ بنائے کہ جس کو وہ چاہے دیکھ کر بے غل و غلہ  
جہاں بھی کہتا ہے شفا عت کو بے دخل اور بیچارہ بنائے کہ جس کو وہ چاہے دیکھ کر بے غل و غلہ

### عقل سلیم کا فیصلہ

اس سے پہلے گزر چکا کہ شفا عت دہی ہے جس کا کچھ اور بھی ہو اگر شفا عت کا  
کچھ بھی اثر نہ ہوا ہرگز وہ شفا عت ہی نہ ہوگی ہاں وہ وہ جس میں قابل کو گمان ہے وہ شفا عت ہی  
حیدر ساری اور مکر و فریب ہے، پس ہاویوں کے اس گمراہ کستندہ کے گمراہانہ و گمراہانہ  
حال پاس ہدایت دہندہ آیت کا سنو، صدق آتا ہے

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَجِيٍّ قَدًّا وَآشِطًا طِفْثًا  
اِنَّ نُسِ وَ الْحَقِّ نُسِ بَعْضُهُمْ اِلَى بَعْضٍ مِّنْ خُرْفَةِ الْقَوْلِ  
عُدُوًّا ۝۱۰

"۱۰۔ اسی طرح ہم نے ہر نجی کے لئے دشمن بنائے۔ انسانوں اور عورتوں

کے شیطان کو دھوکہ دینے کے لئے ان میں سے بعض بعض کے دلوں میں

ایسی باتیں ڈالتے ہیں جو بظاہر حسین ہوں"

اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اور اس کے رسول مہربان صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے احادیث و روایات میں بیان فرمایا ہے، پردہ غیب سے جو حجت و ثبوت پر مبنی ہو کر ہے

اللہ تعالیٰ اپنی قوت و طاقت سے جو شیطان اور اس کے مکر سے بچائے

اور اس کے ہاتھوں اور ہیکل بند سے نجات عطا فرماتے، ایسی بات و اسے، ہون فرما کر لے

جسب و شہینہ، قریم و امین، رسول اور ان کی دشمن چھوڑے، والی با برکت آل اور ان کے

ساتھ تین و امین اور اصحاب امین صحابہ کے عقلی، آمین و رب العالمین

## مقام ثانی

حضرت سیدنا ولید بن ابیہ و انہما من مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اس قابل

ہے فائدہ کلام کا بیحد بیان کرتے ہیں

وہ ہے فائدہ کلام یہ ہے :

"اس شخص شاہ کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کون سے

چلتا تو گروہوں کی دونوں درجہ فرشتہ جبرئیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے

برابر پیدا کر دے۔"

امکان نظیر کا مطلب | یہ کلام تمام جھوٹ، خلاف واقع اور بے نور لاف و گزاف  
ہے۔

پہلے یہ جانا چاہئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سے کس

قابل کے برابر افراد نہیں ہیں جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صرف حقیقت انسانیت

میں ترکیب ہوں کچھ بڑے زمانے میں سیکڑوں انسان اللہ تعالیٰ کی قدرت کا ماحول و مشیت

شعور سے موجود ہوتے ہیں۔ آج بھی ہزاروں انسان روئے زمین پر موجود ہیں، یہ کہنا کہ

"اس کی شان ہے کہ جب چاہئے سیکڑوں انسان ایک آن میں ایک حکم کون سے

ہیں گروہ سے۔" تو متوجہ بیان ہے اور نہ ہی حیاق و ساق سے مناسبت رکھتا ہے

بلکہ اس قابل کی مراد وہ فرد ہے جو اس ذات اقدس کے ساتھ جامعیت اور ان تمام اوصاف

کا وہی ترکیب ہو جو اس ذات قدس صفات، سرور و کائنات، مغفرت و کائنات صلی اللہ تعالیٰ



## مقام ثانی

حضرت سیدنا وعلیہ السلام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اس قابل  
 ہے کہ اس کو ہم کا بھٹان بیان کرنے میں

وہ ہے فائدہ کا ہم ہے :

"اسی شے منشاء کی توہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے  
 چلتے کر کو دل ہی دہی و جہن و فرشتے جبرئیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 برابر پیدا کر دے۔"

امکانِ نظیر کا مطلب | یہ کلام تمام جہوں سے غماض واقع اور بے نور لاف و گزاف  
 ہے۔

پتہ نہ جانا چاہئے کہ حضور سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سے اس  
 قابل کی اور وہ افراد میں ہیں جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صرف حقیقتِ انسانیہ  
 میں شریک ہیں کچھ کہہ کر اسے میں سے کچھ میں انسان اللہ تعالیٰ کی قدرت کا مد اور مشیت  
 شام سے موجود ہوتے ہیں۔ آج بھی بزرگوں انسان روئے زمین پر موجود ہیں اور کنگار  
 "اس کی شان ہے کہ جب چاہے میں انسان ایک آن میں ایک گز کن سے  
 پیدا کر دے۔" تو تمنا ہے جس سے اور یہی ملاق و معانی سے مناسبت رکھتا ہے  
 کہ اس قابل کی مراد وہ فرد ہے جو اس واسطے خود کے ساتھ ماہیت اور ان تمام وصف  
 کا وہ میں شریک ہو جو اس ذاتِ حق صلاحت، مسودہ کائنات، خود ممکنات صلی اللہ تعالیٰ



مذہبی جتنے مکان سے مراد مکان و قریبی نفس الامری یعنی اس کا نام کہ وہ قریبی نفس  
 ہے کیونکہ عرف عام میں بھی یہی قریبی طور پر کہہ جاتا ہے مثلاً اگر کوئی شخص  
 کے کہ "غلام نصیر بادشاہ کو قید میں بھیج دیتا ہے" تو عرف عام میں اس کا معنی ہوگا  
 کہ نصیر کے بادشاہ کو قید میں بھیجنے کا وقوع ممکن ہے اسی سلسلہ عرف میں اس قائل کہ  
 بیچہ گوا اور ہرزہ سرا کہا جائے گا۔

اگر قائل یہ تاویل کرے کہ یہ مقصد نفس ذات کے لحاظ سے مکان ذاتی  
 ہے اور حقیقت انسانی کے اعتبار سے ممکن ہے کہ نصیر کو بادشاہ پرستہ حاصل ہو جائے  
 تو کوئی شخص اس تاویل کو قبول نہیں کرے گا کیونکہ عرف میں مکان ذاتی ہرگز مقابلاً نہیں  
 ہے اور کسی کی سمجھ میں نہیں آتا، معنی مقابلاً خدا پنا کلام کرنا ہے، تاویل اس کی غلطی  
 نہیں کر سکتی۔

اسی تفسیر کے بعد مشتہر اگر اس قائل کے کلام کا مطلب یہ  
 اقتناع نظیر پر دلیل ہے کہ حضور سید کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام

کلمات میں برابر کرداروں اشخاص سے تلوین کا تعلق صحیح ہے جو شخص اردو زبان سے  
 تلوین ہی واقفیت رکھتا ہے اس عبارت سے اعلیٰ معنی کے مقابلاً جوئے میں شک  
 نہیں کرتے گا حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات ستورہ وصفات کے نام  
 اوصاف و کمالات میں برابری رکھنے والے ایک شخص سے بھی تلوین کے تعلق کا صحیح  
 ہونا باطل ہے کیونکہ ایسا ایک شخص بھی موجود ہوا تو انصاف قرآنی کا کذب لازم آئے گا اور  
 اللہ تعالیٰ کا کذب محال بالذات ہے بلکہ خود جسمانی ذات نام ہر اس تلوین کو جو حق نہیں ہے  
 (منطقی نام از میں اس قیاس را قرآنی علی کی ترمیم یوں ہوگی :

۱۔ کلمات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا کمال بالذات کو مستلزم ہے۔

۲۔ جو کمال بالذات کو مستلزم ہو اس سے کون کا تعلق صحیح نہیں ہے یا بدیوت نہیں ہوتا۔

اگر کلمات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سے کون کا تعلق صحیح ہوتا تو اللہ تعالیٰ کا کذب بھی صحیح ہوتا "لیکن تالی (اللہ تعالیٰ کا کذب) باطل ہے لہذا خداوند کلمات میں حضور کے برابر سے کون کا تعلق کو صحیح ہونا بھی باطل ہوگا۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا کذب الہی کو مستلزم ہے اس کا بیان یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نبی کے سوا اور کوئی نفس نہیں ہو سکتا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد وائے نبی کے موجود ہونے سے نہیں بڑی کذب اللہ تعالیٰ ہے اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ناتمام حج انبیاء ہونا نص قرآنی سے ثابت ہے،

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

لَمَّا كَانَ مَآخِذُ آيَاتِنَا أَحَدِيثِينَ تَوَجَّاهُ لِكُذِّهِ وَلَكِنْ

مَرَّسًا لِّأَسْطُورِهِمْ فَخَالَفَهُ الشَّيْطَانُ

۱۔ لہذا اگر خداوند صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا کون کے تحت داخل ہونا

صحیح ہو تو اس شخص میں کذب بھی ہو جائے گا البتہ اللہ تعالیٰ من ذلک۔

۲۔ اگر خداوند تعالیٰ کا کذب کمال بالذات ہے تو اس کا بیان یہ ہے کہ

اللہ تعالیٰ نے حضور کے سوا کسی کو بھی برابر کا نہیں بنایا اور اس کے ساتھ ہی فرماتا ہے کہ

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فَنُخْرِجُكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ

مذہب منہ سے نکلتا اور عجیب ہے اور اللہ تعالیٰ کا حکمت نقص و عیب سے محفوظ  
ہو گا اور باطلات ہے۔

اور وہ جو اس مقالے کے بعض مسائل میں لکھا  
اسکا کہ کذب کی دلیل اور اس کا رد ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کذب اور اس کا اس  
نقص سے محفوظ ہونا محال بالذات نہیں ہے کیونکہ ایسا غضب بنا جو واقعہ کے مطابق  
دہر اور اس کا مفاد اور انبیاء پر اعتبار کرنا قدرت الہیہ سے خارج نہیں ہے اور یہ لازم ہے  
کہ انسانی قدرت اللہ تعالیٰ کی قدرت سے ناممکن ہے کہ ایسا غضب بنا جو واقعی  
کے مطابق نہ ہو اور اسے نہ جہنم پر پیش کرنا، اکثر انسانوں کی قدرت میں ہے جو ان  
کذب و گویہ چھوٹے حکمت کے معانی ہے اس کے متعلق بالذات ہے وہی ہے مدیم کذب  
کو اللہ تعالیٰ کے کمالات میں سے شمار کرتے ہیں اور اس کے ساتھ اس کی تعریف  
کرتے ہیں بر خلاف پتھر اور گولے کے کہ کوئی شخص مدیم کذب سے ان کی تعریف نہیں  
کرنا اور بظاہر ہے کہ کمال میں ہے کہ جو شخص کلام کاذب پر قدرت رکھتا ہے کہ اس کی عظمت  
اور تقاضے حکمت کی بنا پر عجوبہ ہوئے کا ارتکاب نہیں کرتا وہ عجوبہ دل پر ہے اور  
کمال صدق سے متصف ہونے کے سبب حق تعالیٰ تعریف ہے بر خلاف اس شخص کے  
جس کی زبان مافوق ہے اور وہ عجوبہ ہونے کی طاقت نہیں رکھتا، یا اس کی قوت متکبرہ  
میں فساد ہے کہ وہ واقعہ کے خلاف قضیہ یا شہس کر سکتا، یا جس وقت وہ یہ کہنا چاہتا  
ہے، کہہ دیتا ہے اور جو جھگڑا ہونا چاہتا ہے، اس کی آواز رک جاتی ہے یا اس کی  
زبان مافوق ہو جاتی ہے یا کوئی شخص اس کا منہ بند کر دیتا ہے یا اس کا گھوا دیا جاتا ہے  
یا اس شخص نے بہت سے چھ نصایا (اقوال) یاد کر رکھے ہیں اور وہ دوسرے

نفسا ہادی میں کوکشاں میں ملے اس سے کوم کا ذب صا و نہیں ہوتا۔ یہ اس میں ملو و  
 حد کے ایک سخی سائنس نہیں ہیں۔

ماہل یہ کہ جھوٹ سے بچے ہوئے اس کی آلودگی سے دامن بچاتے  
 جھوٹ جھوٹ و دہانہ صفت صحت سے ہے اور اس لئے جھوٹ نہ ہونا اس کی  
 صحت میں اس کی طرح صحت صحت میں سے نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ پاک ہے اور بہت بلند ہے اس سے جو ظالم کہتے ہیں یہ کیا  
 حق و سچ ہے اس کی زبان سے صا و ہوا ہے۔ اور کیا اگر ان کا کام ہے جو اس کے  
 عمل کو دکھ سے بچا کر رکھ رہا ہے۔

یہ ظالم کہتا ہے کہ جھوٹ عقل اور عیب ہے اس کے باوجود کہتا ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ کا کرب سے تنہا ہونا ممکن ہے نہ تا یہ صریح اعتراف ہے کہ اللہ  
 تعالیٰ کو اس اور عیب و زہن ممکن ہے۔ اللہ تعالیٰ پاک ہے اس سے جو یہ بیان کرتے  
 ہیں وہ بے شکایت اور برہائی ہے کہ اس نے فیض کی بنا پر حضور سید کائنات اور دیگر  
 حضرت نبیاء و اولیاء کے اپنے مقنی تئیں اور توہین آمیز کلمات کہے ہیں کہ یہ  
 ان کا حق و نامی کائنات کے اس کے ہیں یہ ہے کہ اس کا جھوٹ اور نقص عیب  
 صفت ہونا ممکن ہے ان غلط فہم کے اس میں کیا کچھ دیکھو!

ان کا یہ استدلال کہ :

”یہاں صلیب بنا کر واقع کے مطابق نہ ہوا اور اس کا ملا لکھو و

انہما برا نظر کی قسمت شیعہ لڑی نہیں ہے۔“

وہ صلیب ہے کہ کوہ صلیب صلیب و اہل واقع کے مطابق نہ ہوا اور اس کا مخاطب پر اٹھا کر  
 دھتلا جھوٹ نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اگر عسکر شہر قلاق سے دھتلا کہتے  
 ہیں عسکر اکرام و اگر لوگ اس میں ظالم کے کوہ کا مستحق ہے کہ وہ عسکر اہل واقع







موجود ہونا تو یہ حتمی میں بھی ممکن نہیں ہے۔ جی کمال شکر ہو اور تقدیر میں ہے۔ اس لئے  
 ہاگزب کے اقصاء سے اس سے پاک ہونا اس وقت کریم کا محبوب نہ ہو سکتا ہے  
 موجود ہونا ممکن ہے، مگر نہیں ہے، اس لئے کہ جس شخص کی شان یہ ہے کہ وہ  
 قدرت میں ہو، اس کی قدرت میں ہونا بطور ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ کا کذب سے  
 موصوف ہونا ممکن ہے اور قدرت میں نہیں ہے لہذا اس کی قدرت کا ہونا بطور نہیں  
 ہو سکتا ہے۔

اب قائل کہ اس قول میں غور کرنا چاہئے کہ

”سچ کی بارعبوت نہ ہوں کسی طرح مصائب مدت میں صحیح ہے۔“

عجز کا حقیقی خیال شریف میں نہیں آیا! اللہ تعالیٰ ہی کو ہے جو حفاظت فرماتا ہے۔  
 جانتا چاہئے کہ یہ گفتگو اس مقصد کے لئے ہے کہ جو شخص مصائب کمال میں  
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر فرض کیا جائے اس کے ساتھ کچھ کچھ کا نفس صحیح  
 نہیں ہے۔ قائل مذکور جو ایسے شخص سے کچھ کچھ کا نفس صحیح دیکھا، یہاں ہے اس کے  
 ابطال کے لئے یہ بیان کافی اور بے طیار ہے۔

راہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا تعلق ایسے شخص سے نہیں ہو سکتا، اس کے  
 لئے یہ بیان جاری کرنا غلط سے خالی نہیں ہے کہ جو اس بیان سے یہ ثابت ہوتا  
 ہے کہ تمام کمالات میں کسی شخص کا حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاں ہونا ممکن  
 بالغیر ہے اور غرض یہ نہیں کہ ممکن الغیر اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت، غرض یہ جو ہے کہ

اللہ تعالیٰ کا ہونا اور اس کا ایک شخص میں وہ ممکن ہے جو اس کی قدرت میں ہو اور جس کی نفس سے اللہ تعالیٰ کا  
 اپنے نزدیک سمجھا کر لے دیا ہے۔ ہم یہ قدرت نہ ہوا، جو اس کی قدرت میں ہو اور جس کی نفس سے اللہ تعالیٰ کا  
 اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کے ساتھ قدرت کا تعلق جو ہے کہ یہ غرض قدرتی

مذہم کے کہ ایک شخص قدرت الہیہ کے تحت داخل نہ ہو، ہماری یہ گفتگو بہر سبب تنزل اور کسی مذہب کا قائل مذکور سے موافقت کرتے ہوئے سب سے دراصل مذہب دہی ہے جو ہر ثانی میں مذکور ہو گا۔

**وجہ ثانی** جتنا پہلے کہ جب قائل مذکور کی اس گفتگو اس شہنشاہ کی توجہ شان ہے، اس سے حضور سید الدین و آلہ فرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اس کا دلی عقیدہ ظاہر ہوا اور انھیں ایسا غباروں کے دلوں میں اس کے ایمان کے بارے میں شبہ و واقع ہو گیا تو اس قائل نے اپنے کلام کے مدلول سے ان معارض اور حتم پوشی کرتے ہوئے اس عبارت کا خود ساختہ معنی بیان کیا اور گوشش کی کر اس عبارت کو اللہ تعالیٰ کی قدرت کے عموم اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کے امکانات ذاتی پر محمول کر کے اس قباحت سے جان چھڑا کر جس میں وہ واقع ہوا ہے۔ ہماری اس توجہ اور اس سے پہلے کی تحقیق سے اس طرف کا راستہ بند ہو چکا ہے، اس خیال اور حیدر مذہبی کو ہم مل فہم کے دماغوں سے دور اور ختم کر چکے ہیں، اس کے باوجود بنانا اور دہنے کہ بہ طریق تنزل اس کے کلام کا مزید بطلان پیش کریں اور ان غلط باتوں کی تائید کی بکس اس کے دل میں نہ رہنے دیں۔

اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہے اس قائل کی مراد ایسا فرد جسے جو ماہیت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ شریک اور اصحاب کا ملہ میں آپ کے مساوی ہو یعنی جو کہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے اس کی مثل اس فرد میں بھی موجود ہو جو ماہیت میں آپ کے ساتھ شریک اور اصحاب کا ملہ میں آپ کے مساوی ہو، اور اگر ایک فرد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ماہیت میں شریک ہے لیکن وہ آپ کے تمام اصحاب و کماہات کا جامع نہ ہو آپ کے بعض کماہات اس فرد میں موجود نہ ہوں

۱۔ الیاذ بائس اس طرح جو کہ وہ فرد آپ کے تمام کمالات کا ہائے جو اس میں بعض ایسے کمالات ہائے جو آپ میں نہ ہوں وہ فرد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہیں ہے جبکہ کہ ہے یا سدا ذلہ زیادہ بلند ہے۔

اب ہم دعوت کرتے ہیں کہ وہ شخص جو تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر جو متشع بالذات ہے (یعنی صغریٰ ہے) اور جو متشع بالذات ہو قدرت الہی کے تحت داخل نہیں ہے (یعنی کبرئے ہے) بالذات ثابت ہو کہ وہ شخص کو تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر جو قدرت الہی کے تحت داخل نہیں ہے (یعنی قبیح ہے)

کبرئی کا بیان یہ ہے کہ اگر کوئی متشع بالذات قدرت الہی کے تحت داخل ہو تو وہ متشع ذاتی نہیں رہے گا کہ ممکن ذاتی ہوگا اور متشع ذاتی کا ممکن ذاتی بن جائے محال بالذات ہے (جیسا کہ علما پرستوں کا اتفاق ہے) پس جو متشع ذاتی ہے قدرت الہی کے تحت داخل نہ ہوگا۔

اور وہ جو عدم ممکن کے دل میں خداوند ہر امون ہے اور انہیں ایک شے کا ازالہ تشویش میں مبتلا کرتا ہے کہ مشنات ذاتی ہائے تعالیٰ کی قدرت کی نفی سے اس کے عجز کا قول لازم آتا ہے اجابت سے زیادہ نہیں ہے کیونکہ جو چیز مقدور ہونے کی صلاحیت رکھتی ہو اس پر قدرت نہ ہونے کو طر کتے ہیں (یعنی عجز اور قدرت میں تعاقب عدم واقع ہے) اور متشع ذاتی مقدور ہونے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتا اس پر قدرت نہ ہونے سے اللہ تعالیٰ کا عجز لازم نہیں آتا بلکہ مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی نظیر اپنے شریک کے پیدا کرنے یا جستار فیضین ارتفاع فیضین کے پیدا کرنے پر قادر نہیں ہے تو نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے عاجز ہونے کا قول کیا ہے۔

معاذ اللہ کہ جس کی قدرت کے عزم پر وہ مت گرتی ہیں مثلاً :

إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے

وَمَا كَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا

مستقامت علیہ کہ مخالف نہیں ہیں کہ جو کچھ عقل کے نہیں ہے اسے اسے کہتے ہیں جس سے شے کا فعل ہو سکا اور وہ نہ مانگن ہی ہوگی مانع نہیں ہو سکتی اس کی کڑی شے اس کے عزم میں داخل ہو۔ اگر کوئی شخص مستقامت و انبیاء و صحیبات علیہ پر اللہ تعالیٰ کی قدرت کی لڑائی کرتا ہے اسے بارگاہ الہی کی بے ادبی گمان کرتا ہے اسے ایمان و توحید کو ایک حرکت دکھاتا ہے گا اور اللہ تعالیٰ کے شریک اداس کے مدد کے امکان اور اللہ تعالیٰ کے مقادیر و تدبیر سے انصاف جسم ہولے مکان میں ہونے اور تغیر پذیر ہونے کے مکان کا عقیدہ رکھنے پر اسے گا کہ جو کچھ سب منشخ وافی ہیں اگر اس کی قدرت میں ہوں گے تو وہ ممکن ہوں گے، تعالیٰ اعلم بالصواب۔

پس جس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ ہر ممکن وافی پر قادر ہے امتیاز وافی چوگرہ تصور کی صلاحیت ہی نہیں رکھتا اس نے مقدور نہیں ہے قدرت الہی کا مستقامت وافی کو شامل نہ رہتا معاذ اللہ اس کے عجز کی بنا پر نہیں ہے بلکہ اس نے جس کے مستقامت وافی میں وجود کی صلاحیت ہی نہیں ہے ہاں اگر کوئی بے دین ممکن وافی سے قدرت الہی کی نفی کرے تو وہ کافر ہے اور قدرت الہی کا منکر ہے، تعالیٰ اعلم بالصواب۔

سفری کا بیان اور ایسے سے ہے

ایضاً یہ کہ یہ مفہوم ہے

طریق اول اس قدر کہ کوئی ممکن وافی کہادت میں سب ہم جیسے مسئلہ تعالیٰ

مساوی کے مساوی نہیں ہے اور اصل تفسیر ہے:

لہذا اس کا عکس عز و صادق آئے گا۔

اور صاف دکھاتے ہیں کہ جو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کوئی مساوی کو

ہفت ممکن ذاتی نہیں ہے۔ یہ ممکن ہے۔

اصل تفسیر کے مطابق کہ بیان یہ ہے کہ اگر چارہ قولی

مستحق وقت کوئی ممکن ذاتی کمالات میں سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم کے مساوی نہیں ہے۔

صاف نہ ہو تو اس کی تفسیر عز و صادق ہوگی کیونکہ ارتقاء تفسیریں محال ہے

اب اس کی تفسیر موجود چیز تفسیر غلط عام ہے اور وہ یہ ہے:

”بعض ممکن ذاتی اس سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصل

یعنی تین زمانوں (یعنی مستقبل، حال، میں سے ایک زمانے میں

مساوی ہیں۔“

اور یہ غلط عام موجود چیز تفسیر مسلمان کے نزدیک باطل ہے لہذا اصل

صاف ہوا اور جب اصل صاف ہوا تو اس کا عکس یعنی صادق ہوگا لہذا ثابت ہوا کہ

کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مساوی ممکن ذاتی نہیں ہے، اب وہی

صورۃ میں کہ وہ مساوی واجب بالذات ہوا لہذا وہ نہ قطعاً ہے، یا ممکن بالذات ہوا

یعنی صورت بالذات یا باطل ہے لہذا مستحکم ہو گیا کہ وہ مساوی ممکن بالذات ہے اور

یہی چارہ مطلوب ہے۔

یہ کہنا کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا وجود

مستحکم ہے، اجتہاد تفسیریں کے امکان کو تسلیم کرتا ہے اور وہ وہی

ہے لہذا اس مساوی کا امکان بھی باطل ہے۔



یہ کہنا کہ تمام کائنات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا وجود ممکن ہے  
 اجتماع شخص کے ممکن کو تسلیم کرنا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر فرض کیا جائے کہ  
 کوئی شخص تمام کائنات میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہے، تو وہ حال سے  
 کافی سبب وہ شخص یا تو قائم الانبیاء ہوگا، یا قائم الانبیاء نہیں ہوگا، دونوں صورتوں میں  
 وہ شخص حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہ ہوگا کیونکہ وہ شخص اگر قائم الانبیاء ہو  
 اور خدا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان انبیاء کے ذمہ سے ہیں داخل ہونگے جن کا وہ  
 قائم ہے، تو معاذ اللہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قائم الانبیاء نہ ہوں گے، پس اس  
 شخص میں ایک ایسا کمال (قائم الانبیاء ہونا) ہوگا جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں  
 نہیں ہوگا۔ لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس شخص کے برابر نہ ہوں گے اور وہ شخص  
 سب کے برابر نہ ہوگا بلکہ مبتدئ ہوگا اور اگر وہ شخص قائم الانبیاء نہ ہو تو چونکہ حضور  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقیناً قائم الانبیاء ہیں لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 میں قائم الانبیاء ہونے والا ایسا کمال پایا جائے گا جو اس تقدیر پر اس شخص میں نہیں  
 ہے۔ یہ بھی وہ شخص حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہ ہو اور دونوں صورتوں میں  
 مساوی فرق بن کر رہنے کے باوجود اس کا مساوی نہ ہونا لازم آیا ثابت ہوا کہ جمیع کمالات  
 میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا موجود ہونا اس امر کو مستلزم ہے کہ وہ  
 شخص تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہ ہو لہذا واضح ہو گیا کہ  
 تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا قول کرنا اجتماع فیضین  
 کے امکان کا قول کرنا ہے اور وہ تو محال بالذات ہے۔ پس تمام کمالات میں  
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا محال بالذات ہے۔

یہاں کہا جائے کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر  
 ممکن ہو جو اس کے عدم کو مستلزم ہے کیونکہ وہ قائم الانبیاء ہے یا نہیں بہر حال



وہ مسافر نہیں رہے بلکہ جیسے کہ پہلی گھڑا اور جس کا وجود اس کے عدم کو مستلزم ہو وہ  
حال بالذات ہے۔ پس تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہر شخص کا موجود  
ہونا حال بالذات ہو گا اور یہی مطلوب ہے۔

تمام کمالات میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہر شخص کے حال ذاتی  
ہونے پر ایک اور قطعی حجت اور روشن دلیل ہے جس کی بنا پر کشف و شہور کے اعتبار  
مسئلہ وحدۃ الوجود پر ہے اور توحید و جود کی (تحدید وحدۃ الوجود) برہین عقلیہ اور  
دلائل نقلیہ سے ثابت ہے لیکن چونکہ یہ راستہ دشوار ہے اور اس کا سمجھنا عوام الناس  
کے لئے بہت ہی مشکل ہے اس لئے اس کا ذکر مقام اور عوام کے اہتمام کے سبب  
دکھائی نہیں دیا اور چونکہ قائل کی پختہ رائے اور فہم سلیم یعنی نظرِ باہرین اور فہمِ کچھنے  
والی عقل و قیضہ منہجی اور باریک بینی بلکہ تلاشِ حق اور قبولِ حق کی طرف متوجہ نہیں ہے  
پس چند دوسرے اس کے ہاتھ میں ہیں اور اس کے دل کے گوشے گوشے  
میں سمائے ہوئے ہیں اس لئے اس کے مزاج کی اصلاح اور علاج کی ضرورت  
پیش آئی ہے۔

اس قائل نے تین دوسرے جنہیں وہ دلائل کا نام دیتا ہے تمام کمالات  
میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہر شخص کے ممکن ہونے پر اپنے بعض  
مسائل میں ذکر کئے ہیں، ان میں سے ایک عقلی اور دو نقلی ہیں جن میں سے ہر ایک کا  
ذکر کرتے ہیں اور ان ثبوتات کی حج گنتی کرتے ہیں۔

انہما کی نظیر کی عقلی دلیل اور اس کا جواب

انہما کی نظیر کی عقلی دلیل اور اس کا جواب

انہما کی نظیر کی عقلی دلیل اور اس کا جواب

اس سے ہوا کہ ہمیشہ میں شرکت لعل ہے اس لئے کہ نفس ذات کے اعتبار سے  
 اوصاف و کمالات جو اعلیٰ ہے۔ نہ ہر جے کہ انجناب کی نسبت اور اہمیت  
 انہوں میں ممکن و آزاد کہ ترکیب جو اعلیٰ نہیں ہے اور نفس باہیت کے لحاظ سے  
 وہ اعلیٰ مذکورہ سے موصوف جو اعلیٰ ہی نہیں ہے ورنہ انجناب کا اوصاف مذکورہ  
 سے موصوف جو اعلیٰ نہ ہوگا کہ ترکیب نفس باہیت کے لحاظ سے جو چیز ثابت کی جائے  
 اس میں کہ نفی کی جائے۔ اس میں دو مشنوں کا حکم ایک جو ثابت ورنہ لازم آئے گا کہ اس  
 دونوں میں بہت ہی مشترک نہ ہو۔ تو وہ یہ ثابت لازم آئے گی اور یہ خلاف مغزوف  
 سب سے نفی مذکورہ کا وجود ممکن بالذات نہ ہوگا (بلکہ ممکن بالذات ہوگا)

یہ دلیل جو مشہور کہنے کی مستحق ہے وہ ہم سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتی  
 کہ کلامی و فلسفی کے کچھ حکم باہیت میں شرکت ممکن نہیں اس لئے اس مثنیٰ کا وجود بھی  
 ممکن نہیں ہے لیکن یہ حکم نہیں ہے کہ نفس ذات کے اعتبار سے اوصاف مذکورہ  
 سے مختلف ہو یا ممکن نہیں ہے اس لئے اس مثنیٰ کا وجود بھی ممکن نہیں ہے کیونکہ باہیت  
 ایک اور کے ضمن میں ہی اوصاف سے موصوف جو یا اس کا موصوف ہونا ممکن ہو نہ ورنہ  
 نہیں کہ اعلیٰ اوصاف کے ساتھ باہیت کا دوسرا افراد کے ضمن میں منصف ہونا بھی  
 ممکن ہو نہ ورنہ باہیت انسانہ نفس ذات کے اعتبار سے زید کے تشخص (وہ امور جو  
 اسے دوسرے افراد سے ممتاز کریں) سے موصوف ہو سکتی ہے لیکن زید کے ضمن میں  
 وہ نہ کہ باہیت انسانہ کا اپنی ذات کے اعتبار سے نفس میں زید کے تشخص سے موصوف  
 ہوا ممکن نہیں ہے ورنہ زید کا تشخص تشخص فردیت کا کچھ بہت سے افراد میں قابلِ اشتراک  
 میں ہونے کا اور وہ اس کے تشخص ہونے کے معانی ہے (دیکھئے باہیت انسانہ)  
 کا فرد کے ضمن میں زید کے تشخص سے مختلف جو ممکن بالذات ہے اور زید کے ضمن  
 میں ممکن بالذات ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ زید اور عمرو باہیت انسانہ میں ترکیب  
 کی وہی ہو نہ کہ جو وہی نفس باہیت کے لحاظ سے ثابت کیا جائے یہی چیز کا

نہی کی جائے۔ اس میں دو مسئلوں کا ایک حکم ہوتا ہے، مطلقاً صحیح نہیں ہے، اس کو  
 بھی غلط ہے کہ ہیت میں شرکت نہیں رہے گی اور مخالفت باقی نہیں رہے گی جیسے  
 کہ ہم اس کی مثال پیش کر چکے ہیں (یہ کہنا کہ جن اوصاف کا ذکر سے یہی حکم ملے گا  
 تقاضے علیہ سلم متعصفت ہیں ان اوصاف سے آپ کے ماضی مفروض کا نصف ہونا بھی  
 ممکن ہے، غلط ہے کہ چونکہ خاتم النبیین وغیرہ اوصاف کا ملنا قابل شرکت میں حصہ  
 ملے گا تقاضے علیہ وسلم کے ان اوصاف سے متعصفت ہوتے ہوئے کوئی دوسرا فرد  
 ان اوصاف سے متعصفت نہیں ہو سکتا، شرف قادری

اگر یہ وہم پیدا ہو کہ ماہیت انسانیہ کا زیر کے شخص سے متعصفت ہونے کا  
**اعتراض** امکان نفس ماہیت کے اعتبار سے نہیں ہے بلکہ انہی کی خصوصیت کے  
 اعتبار سے ہے (اور ہماری گفتگو ان اوصاف میں ہے جن سے ماہیت نفسیات  
 کے اعتبار سے متعصفت ہو کر خصوصیت کے اعتبار سے

زیر کے شخص سے یا تو ماہیت انسانیہ نفس ذات کے اعتبار سے موصوفت  
**جواب** ہوگی یا کسی زائد عارض کے ساتھ مل کر؟ دوسری صورت باطل ہے کہ چونکہ  
 یہ زائد عارض شخص سے پہلے عارض ہوگا یا بعد، اگر شخص کے بعد عارض ہو تو شخص کا  
 مصداق اور اس کا موصوف نفس ماہیت ہوگی اور یہی مطلوب ہے اور اگر شخص سے  
 پہلے عارض ہو جائے تو دو محال سے خالی نہیں یا تو شخص کے عارض ہونے سے  
 ماہیت اس عارض کے لاحق ہونے سے شخص ہو چکی ہے یا نہیں، یہی صورت اصل ہے  
 ماہیت کے لئے شخص سے پہلے ایک شخص لازم آئے گا، دوسری صورت میں ماہیت  
 اس عارض کے لاحق ہونے کے باوجود کلی ہے اور قابل شرکت، پس یہی جو ہضم  
 قابل شرکت ہے اس کا زیر کے شخص سے موصوف ہونا ممکن ہے اور یہی مصوب  
 ہے۔



ہو گا اور یہ ہے کہ ہر فرد انسانی قیامت میں زندہ ہوئے گا جسے اللہ تعالیٰ قیامت کے لیے  
 مقصود کے مطابق ہر فرد کا مثل قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا۔ گو یہ دلیل کی ترتیب  
 یوں لگتی کہ : آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت کے دن زندہ ہوں گے اور  
 یہ ضروریات دین سے ہے اور جو شخص قیامت کے دن زندہ ہوگا آیت کریمہ کے  
 مطابق اس کا مثل قدرت الہی کے تحت داخل ہے اور نہ ہی اگر ہم صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم کا مثل قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا اور یہی مطلوب ہے۔

یہ عجیب استدلال ہے جو اگلے پچھلے تمام دلائل کی وضاحت لٹاک میں  
 مل رہا ہے۔ یہ اس آیت قرآنیہ کی تفسیر میں آیت اس قائل کی تفسیر لگائی کی  
 علامت ضرور ہے۔

علامہ بیضاوی فرماتے ہیں :

أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
 مَعَ كَيْدٍ جَدِيدٍ وَأَعْظَمُ مِثْلَهَا بِعَادٍ عَلَى أَنْ  
 يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ فِي الضُّعْفِ وَالْحِقَارِ فَإِنْ أَصَابَكَ  
 إِلَيْهِمْ مَا أَفْضَلُ مِثْلَهُمْ فِي أَهْلُولِ الدَّائِرَةِ وَصِغَاتِهَا  
 (استقامی)

”جس“ آیت کریمہ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور جو وہاں کے  
 جسم کی بڑائی اور شان کی عظمت کے کیا وہ اس پر قادر نہیں کہ ان جیسے  
 افراد پیدا کرے اور زمین و آسمان کی نسبت بہت ہی چھوٹے ہوں یا اہل  
 ذات اور صفات ذات میں ان جیسے ہوں

کاظم اور شہر جمالی کے منکر کئے تھے۔

مَنْ فِي سَبِيلِ الْوَيْلِ عَرَفَ وَهِيَ تَرْجُمَةُ





تو یہی شہادت علیہ وسلم کے امثال کے مکان کیا ہوگا وہ تو ہر جگہ ہوتا ہے کہ جہ  
اور نقطہ مثل میں آیت میں بھی واقع ہے اور نقطہ مثل کا معنی متبادر اس قدر ہے کہ  
میں وہی ہے جس کے ثابت کرنے کے وہ درجہ ہے جس کی غنمی و درجہ معلوم ہے  
کہ کی بنا پر وہی ہے جہاں آیت اور اس کی توفیق ہے۔

اور تفسیر نے اپنے کلام میں یہ بھی لکھا ہے کہ  
دوسری عقل دلیل اور اس کا رد | مخلوقات کے موجود ہونے سے ان کے  
امثال پر اپنی قدرت کے محیط ہونے پر استدلال فرمایا ہے جیسے کہ بہت سی آیات میں  
ہیں کے زندہ کرنے، پائشیں مائل کرنے سے مردوں کے زندہ کرنے پر استدلال فرمایا  
ہے، مثلاً ارشاد فرمایا :

وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَالَتْ بِهِ  
بَلَدًا ۚ مَثَلًا ۚ كَذَلِكَ يُخَوِّنُ

آپ کے بغیر حضرت آدم علیہ السلام کے پیدا کرنے سے آپ کے برسرِ حیات  
علیہ السلام کے پیدا کرنے کے مکان پر استدلال فرمایا ا  
أَنْ مَثَلًا عِندَ اللَّهِ كَذَلِكَ يُخَوِّنُ لَكُمْ مَخَلَقَهُ  
مِنْ شَرَابٍ لَّعَلَّكُمْ تَكُونُونَ

مائل یہ کہ استدلال کا یہ آغاز قرآن پاک میں عام ہے نہایت ہی عقلی اور تعالیٰ  
میں وہم و غور میں ہوگا اس امر پر کہ آپ کا مثل یہ کہ اگر ناقصت الہی کے لئے ممکن ہے  
گوئی صورت میں دلیل کی ترتیب یہ ہوگی کہ اگر نبی علیہ السلام کا وہم و غور قدرت  
الہی کے تحت داخل ہے تو آپ کے مثل کا وہم و غور بھی قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا لیکن  
وہم و غور نبی علیہ السلام کا وہم و غور قدرت الہی کے تحت داخل ہے لہذا آپ کے مثل کا وہم و  
مقام قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا کہ قرآن پاک کے ارشاد کے مطابق قدرت کے تحت



مطلوبہ ہوئے ہیں اور جو شخص اس کو حکم دیتا ہے۔

۱۷۹ | ایک شخص بھی کہہ سکتا ہے کہ یہ نہیں ہے کیونکہ اوصاف وہ قسم ہیں :

**جواب**

۱۷۹ | جس کا شریک دو چیزوں کے درمیان ممکن ہو اور وہ اشتراک سے مانع نہیں ہوتا۔ مثلاً ایک شخص کا شریک دو چیزوں میں مشترک ہونے سے مانع نہیں ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام کا اس وصفت سے موصوف ہونا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس وصفت سے موصوف ہونے کے معنی میں نہیں ہے کیونکہ بغیر باپ کے ایک شخص کے پیدا ہونے سے لازم نہیں آتا کہ وہ ہر شخص کا اتصاف اس وصفت سے مستثنیٰ ہو جائے۔ اسی طرح زمین کے گالی نہ لگنے سے لازم نہیں آتا کہ مردوں کا اس سے اتصاف مستثنیٰ ہو جائے۔

۱۸۰ | جس کا شریک دو چیزوں میں ممکن نہ ہو مثلاً قائم انبیاء کا خاتم ہونا کہ ایک شخص کا اس وصفت سے مصنف ہونا اس بات کو مستلزم ہے کہ وہ سراسر اس سے مصنف نہ ہو یعنی ایک شخص خاتم الانبیاء ہو اور دوسرا خاتم الانبیاء نہیں رہے گا۔

۱۸۱ | میں کہہ گا کہ کسی چیز کا ایک وصفت سے موصوف ہونا اور وہ وصفت قسم اول سے ہو تو اس چیز کا وجود اس کے شل کے ممکن ہونے کی دلیل ہو سکتا ہے اور یہی قرآن پاک کا مطلب ہے اور اگر وہ وصفت قسم ثانی سے ہو تو اس کے موصوف کا وجود اس وصفت میں نہ ہونے کے ممکن ہونے پر دلیل نہیں ہو سکتا کیونکہ اس شخص کا اس وصفت سے موصوف ہونا درحقیقت اس سے اس وصفت میں اس کا شریک مستثنیٰ الوجود ہے ورنہ وہ وصفت ممکن اشتراک ہو جائے گا اور یہ غلط فہمی ہے۔

۱۸۲ | حضرت علی رضی اللہ عنہ کے وجود ہوتے ہوئے تمام کائنات میں آپ کے وجود کے ممکن ہونے پر اس قائل کا استدلال اس صورت میں قابل توجہ ہو سکتا تھا کہ یہ قائل ہے کہ اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے وجود کے ممکن ہونے کے تمام

ہر ایک کو طوق اول سے ہیں اور ہر ایک کو شکر ایک میں دینی میں سہل کی بنیاد ہے  
 جس کی رو سے اصل پیدا گیا ہے شک باطن جانے والا ہے۔

اس جگہ ایک امر ذاتی ہے جس کا انداز ضروری ہے کہ یہ تو الہی  
 ایک اور شے کا لانا نام کو اس سے قائل پاکر حلیہ ملاقات میں بھی رہتا  
 وہم فریب میں پھنسا دیتا ہے اور وہ یہ ہے کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ علیہ  
 علیہ وسلم کے مساوی کے متمتع ذاتی ہونے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا واجب  
 بالذات ہونا لازم آتا ہے۔

یہ فریب نظر سے زیادہ کچھ نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مساوی  
 جواب کے متمتع ذاتی ہونے سے آپ کو وجوب ذاتی لازم نہیں آتا۔ اس سے کہ  
 نقیض متمتع ذاتی ہو تو لازماً وہ شے واجب بذات ہوگی لیکن شے کا مساوی ہونا  
 کہاں اور اس کی نقیض کہاں نیز کمالات میں بے نظیر ہے مثال یہ کہ وجوب ذاتی کا کہنا  
 نہیں ہے۔ وجوب ذاتی کا خاصہ یہ ہے کہ حقیقت میں شرکت مقصور نہ ہو کیونکہ وجوب  
 ذاتی کا صدق حقیقت امر یہ ہے کہ ذاتی شخص ہے جو قابل شکر اس ہی نہیں ہے۔  
 بعض رسائل میں اس قائل کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ کمالات میں نبی  
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مساوی کے متمتع ذاتی ہونے کا قول ایسا ہے کہ وہ جن کی  
 سے بعید ہے اور اس کے سننے سے موصوفین کے روئے کھڑے ہوجاتے ہیں مگر یہ بات  
 نہیں تو بیکر کیا ہے؟

اسی طرح اس قائل نے بعض رسائل میں یہ بھی کہا ہے کہ یہ کلام معنی دو ہے۔

۱۔ کمالات میں وہم کو مساوی میں اس کا معنی یہ ہے کہ وہ جن کی صورت پر لگاؤ اور ان کی قدر  
 اس کے مساوی ہوگی اور اس کا معنی یہ ہے کہ وہ جن کی صورت پر لگاؤ اور ان کی قدر

کہہ کر انہوں نے اللہ کا قول اخبر سیہ اور میں دائرہ میں صلی اللہ علیہ وسلم کی مشابہت  
 بدلتی کہ اللہ ہے نہ بھی ہے سنی گنگوا اور غیاث باطن ہے کیونکہ تمام کمالات میں  
 حضور پر صلی اللہ علیہ وسلم کے مساوی کے جنتی واقعی ہو لے کا قول آپ کے  
 قولی شہادت ہے اور اس کا بندہ مکرم ہو لے کے سائی نہیں ہے لیکن جابوں کو فریب  
 دینے کے لئے سیدنا تھی کا نام ہے مضافیہ ساری اور صدق و اخلاص کی آبرو لہا نے  
 پر ہے ہے ۔ اللہ علیہ وسلم فرما ہے اور وہی سید ہے راستے کی ہدایت دینا ہے ۔

---

## مقام ثالث

اس امر کے پیش نظر کہ یہ نگراں اور نگاہ کش کلام اس ذات کریم کی  
توہین و تنقیص پر مشتمل ہے جس کی تعظیم فرض ہے اور پروردگار اسی کے تعظیم  
کے سردار ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

جانتا ہے کہ کسی کلام کا کسی کی توہین و تنقیص پر مشتمل ہونا اس کے مبادی  
یا کاذب ہونے سے متعلق نہیں ہے، البتہ اولیٰ منہ کلام مبادیٰ تحقیر پر اور کلام کاذب  
تعظیم و توقیر پر مشتمل ہوتا ہے، اسی طرح کلام کا کسی کی توہین و تنقیص پر دلالت کرنا اس  
سے متعلق نہیں ہے کہ کلام سے مضمون کے واقع ہونے پر ملاحظہ یا اسانۃ ولایت  
کو پتہ چلے گا کہ ایک عبارت تعظیم کے حال کے متعلق کبھی تعظیم پر دلالت کرتی ہے  
اور کبھی تحقیر و تذلیل پر، مثلاً جب کہا جائے کہ "فلان ایک انسان ہے" اور "حق تعالیٰ  
حال سکھاتا ہے" یا "سیاق و سباق تعظیم و توقیر کے مناسب ہو تو یہ کلام کمال تعظیم و  
محکم پر دلالت کرتے گا اور اس معنی پر دلالت کرتے گا کہ فلان شخص روح انسان میں  
یگانہ زمان اور اپنے مثال میں منفرد ہے اور اگر مالی یا عقلی قربت اس شخص کی اہمیت کا  
تحتیٰ ہو تو یہی کلام اس شخص کی تنقیص شان پر دلالت کرے گا اس کلام کا یہ مطلب  
ہوگا کہ فلان شخص نام سائنس ہے جس کی کوئی وقعت نہیں

اسی صورت ارکما جائے گا کہ فلان شخص پر ہونا تو کج عین کہنا، یہ کیا کلام  
اس شخص کی تحقیر پر دلالت کرے گا، اگرچہ یہ محض شہرہ ہے جس کی شہرہ کا واقع ہونا

مذہبی نہیں ہے۔ مگر کہا جائے کہ اگر خدا کی شہادت ہو تو تو ان کے مغز میں کیڑی میں ہوتا،  
یہ کلام اس شخص کی عقلیت نشان پر دلالت کرے گا اگرچہ اس کا مقدمہ پس منظر ممکن اور قریح  
نہیں ہے۔

جس طرح معتقدانے حال کے اعتبار سے توہین یا تعظیم پر دلالت کرنے میں کلام  
عقلیت پر توجہ ہی طرح حال ترقی کے عقیدت ہونے سے کلام اس دلالت میں اختلاف پڑے  
ہو تاہم عقل اگر کوئی جہد متبرکوار کے کہ میں ناچیز انسان ہوں، اس کی زبان سے یہ کلام  
کہا یہ ہلے پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اس کا یہ کلام کمال تو واضح پر دلالت کرتا ہے جو قابل  
تعریف و تہنیت ہے۔ اور اگر کوئی کمینہ ایسے سردار کے بارے میں کہے کہ  
وہ ناچیز انسان ہے، یہ گراں گراں ردی کی زبان سے اس معزز سردار کے لئے انتہائی  
حقیر و تہلیل ہے۔ اسی طرح اگر بادشاہ اپنے دربار کے انتہائی مقرب اور حکیم و وزیر اعظم  
کو اپنی قدرت و عظمت کے انوار کے لئے کہے کہ اگر میں چاہوں تو تم سے وزارت  
سین لوں، رعایا کے کسی معمولی آدمی کو متارے غضب پر فائز کردوں اور تمہیں حبیل  
میں دوں، تمہیں تختہ دار پر لٹکا دوں، بادشاہ کی زبان سے یہ کلام وزیر کی شان کی  
تہنیت نہیں ہے۔ اور اگر کوئی معمولی سا سپاہی کہے کہ اگر بادشاہ چاہے تو تم سے  
وزارت چھین لے۔ رعایا کے کسی معمولی انسان کو تمہارے مقام پر فائز کر دے اور تمہیں  
میں محرم سے اچانسی چڑھا دے، اس کلام میں قابل تحکیم و تہلیل کی انتہائی تہلیل ہے  
اور اس کو ترک بادشاہ کی عادلانہ راستے میں وزیر کی توہین کے نتیجے میں سخت سزا کا  
مستحق ہو گا کیونکہ اس عام سے سپاہی کا یہ مقام نہیں ہے کہ لائق تعظیم و بلند مرتبہ  
وزیر کے درجے میں یہ کلام زبان پر لائے بلکہ اس کی یہ حیثیت بھی نہیں ہے کہ تعظیمی  
حمت جیسے وزیر کا نام لے، اور اب عقل کو بھانسنے کے سلسلے میں وزیر طوالت  
کی عزت و تہنیت نہیں ہے، مثلاً کہ قتلے کا ارشاد :

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ

”اے حبیب! تم ہمارے جیسے انسان ہی طرح انسان ہو“

حضرت علیؑ نے علیہ وسلم کی تخفیفِ شان پر شغل نہیں سمجھا، انبیاء و مرسلین کی دعوت کے جواب میں فرما دیا ماضی کے کافروں کا یہ کہنا :

مَا آتَلُمُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا

”تم نہیں جو مگر ہم جیسے انسان“

بلاشبہ ان حضرات علیہم السلام کی تنقیصِ شان پر شغل ہے۔

پس اگر آیات قرآنیہ جو اللہ تعالیٰ کے حکمِ نفسی کی ترجمان ہیں، ایسے امور پر قدرتِ الہیہ کے شامل ہونے پر دلالت کرتی ہیں جن کا عدمِ وقوع نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اسبابِ غاربیہ پر نظر کرتے ہوئے قصیٰ و بغضیٰ ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد :

لَمَّا أَشْرَكْتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ

”اگر دبا فرض تم نے شرک کیا تو تمہارے عمل کا قطع ہو جائیگا“

وَلَمَّا يَسْلُبْنَا إِلَهُكَ يَا لَدِينِكَ

اور

أَوْ حِينَا إِلَيْكَ

”اور اگر ہم چاہتے تو یہ وہی جو ہم نے تمہاری طرف نازل

کی اسے لے جائیگا“

وَلَوْ لَا أَن تَشْتَكِيَ لَقَدْ تَشَكَّرْنَا إِلَيْهِمْ

اور

شَيْئًا قَلِيلًا إِذَا لَا فَتَلِكْ هِمْ مَعْتَ الْخَطْبُوعِ

وَصِغَعَتِ الْعَمَامِيَّةِ

”اور اگر ہم نہیں ثابت قدمی نہ دیتے تو قریب تھا کہ تم لوگوں

اور کہ قرآن مجید کے احکام و نواہی تو ہم کو دینی عمل اور دینی حقیقت

کا مظاہرہ ہے۔

یہ کلام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیف و تہقیر پر دلالت نہیں کرتا،  
بلکہ کسی بھی کلمہ مستقیم نہیں ہے کہ یہی کلام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں  
ایسے کلمات کے جن بات کہ یہ کہ معنوم و کرستہ ہوں کیونکہ مخلوق کی زبان سے ایسے  
کلمات اللہ تعالیٰ کے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تہقیر و تہقیر شدن پر مشتمل ہیں۔  
بہرحال معنوم و کرستہ ہوں کے کہ مستحکم کے لغت جوئے سے تہقیر پر  
دلالت کرتے ہیں کہ یہ کہ معنوم و کرستہ ہوں کو حال لغت ہوتا ہے تو کسی شخص کو یہ گمان نہ کرنا  
چاہیے کہ اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں ایسے کلمات کا زبان  
پر لانا تخفیف و تہقیر پر مشتمل ہو تو ایسے کلمات پر مشتمل آیات قرآنہ کی تلاوت اور  
ان کی تفسیر کرنا جائز نہ ہوگی۔ یہ گمان اس لئے لغت ہے کہ تلاوت اور تفسیر اللہ تعالیٰ  
کے کلام کی ہے نہ وہ اپنی طرف سے کچھ نہیں کہتا، وہ یہ پروہیگتہ کرتے کرتے  
اس قسم کی بات کہ جو معنی کہ اسیر کا کہتے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اس قسم  
کے کلمات قرآن پاک میں مذکور ہیں اگرچہ ان آیات کو دلیل بنا کر حضور صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں ایسے کلمات کے استعمال کا جواز معلوم  
کر لیا جائے ان آیات کی بنیاد پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیف و تہقیر کی شان میں جیسا کہ  
ہم نے پہلے کہا ہے ادلی کی بدولت یہاں اور بلاکت کے مستحق تہقیر و تہقیر و تہقیر  
اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں ستائی ہے ادلی پر مشتمل ہے اور  
حرم و حرم کی زبانوں پر سر صبح کی اشاعت ہے، لہذا اللہ تعالیٰ من ذلک۔  
یہ بھی ماننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف و ثناء میں ایسا کلام کرنا ناجائز  
ہے جس میں کوئی بھی اللہ تعالیٰ کی کسی نہ کسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تہقیر



شان پائی جاتی ہو، خواہ وہ کلام صادق ہو یا کاذب مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ اللہ تعالیٰ  
ایسا ہے نیاز ہے کہ ملے گا اور یہ جس کی شان کی نسبت سے ہا میں یا کوئی  
شخص کہے کہ تمام ادا میں و آخر میں اللہ تعالیٰ کی شان کے آگے میرے نہ یاد وہ نہیں  
ہیں دیکھو کہ تعویذ الایمان میں ہے: "قال ملکہ اور ادا میں و آخر میں کی ترجمہ میں کہ  
ہو اسے اور یہ اجازت ہے اس کلام کا کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء پر مشتمل ہونا اسے منور  
اور خلعت شریعہ تو میں سے خارج نہیں کر سکتا۔

اسی سے فقہاء فرماتے ہیں: "غالب غرر و فہم النکاح" اللہ تعالیٰ کی  
حمد کے لائق نہیں ہے خارجہ یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بھی کسی چیز  
کو پید نہیں کر سکتا، نفیس کشیا کے پہلو میں حقیر شیار کا ذکر اگرچہ لفظی کے علم میں ہو  
نفیس کشیا کی تخفیف پر مشتمل ہے، مثلاً اگر کوئی شخص بادشاہ کی تعریف کرتے  
ہوئے کہے کہ بادشاہ بیکار ہی نہیں ہے بلکہ کہ بادشاہ چاروں سے جبر ہے۔  
یہ کلام بھی بادشاہ کی تخفیف شان پر مشتمل ہے۔

جس طرح غرض مقصود کے لئے کلام کے چلانے سے تو میں پر دلالت  
ہوتی ہے اسی طرح مضمون کلام پر مرتب ہونے والے اثرات سے بھی تو میں ہوتی ہے  
اور اس کلام میں پوشیدہ ہوتی ہے اگرچہ نظر ظاہر میں وہ آثار مقصود مذہبوں مثلاً اگر  
بادشاہ کا کوئی نوکر کہے کہ بادشاہ کے دربار میں فردن نہ میری گفتگو فائدہ یا نقصان کا  
سبب نہیں ہو سکتی۔

یہ کلام دو طرح شان و ذریعہ کی تو میں پر مشتمل ہے۔

۱۱۱ اولیٰ اس کے سامنے اس ذریعہ کوئی مقام نہیں ہے اس لئے اس  
کی بات کوئی وقعت نہیں رکھتی۔

۱۱۲ وزیر کی تعظیم و تکریم کوئی ضروری نہیں کہ وہ کسی کو شخص دے سکتا ہے

مفسدان میں کسی کی ہوا کیوں کی جائے اور کسی کو فائدہ دینے یا ضرر دینے کے  
میں اس کا کسی پر احسان نہیں ہوتا۔ اس کا شکر یہ کیوں ادا کیا جائے ؟  
یہ بھی ادا رکھنے کے قابل ہے کہ کسی کی توبہ میں چند طرح ہوتی ہے ،  
کسی کی توبہ میں عذر اور ادا کی جائے ،

۱۲۔ کسی کی توبہ میں عذر سے زبان کی لغزش یا زبان کی نکتہ کی بنا پر یا نادانستی  
میں کہ قائل کو جہالت کے سبب خبر ہی نہیں کہ میرا کلام تو میں پر ولادت کر چکا ہے  
چنانچہ کسی غریب نے ایک نام آدمی کو سکھا دیا کہ سادہ لوح ، دانا کو کہتے ہیں ،  
اس جہد سے ملے یہ عقوبت کی بدشاہ کی خوشامد میں کہہ دیا اور اس نقطہ کے کہنے  
پر سزا پائی ۔

اس قصید کے بعد سنئے کہ اس قائل کا بے فائدہ کلام حضور سیدنا و مولانا  
سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا ، ملائکہ مقررین اور اولیاء عارفین صلوات اللہ  
تعالیٰ علی سیدنا و علیہم اجمعین کی انتہائی توبہ و تپشیں شان پر مشتمل ہے اور اس قائل  
نے یہ حضرات کی توبہ و تپش کا انکساب نصیب کیا ہے اور توبہ کی بدترین وجہ  
ہیں گرفتار رہا ہے ۔

اس حکم سے اول ، آخر قائل کا مقصد ہے سب کے انبیاء ، اولیاء ، ملائکہ  
پہلی وجہ اور شاخ میں سے کسی کی شفاعت ، آگ کے عذاب اور پست کردار  
کی سزا سے کسی گنہگار کی نجات کا سبب نہیں ہو سکتی اور وہ جو بہت سے لوگوں کا حنیفہ  
ہے کہ ان حضرات کی شفاعت ، نجات دینا بولوں کی مغفرت کا سبب ہے ان کی  
نجات ہی ہے ، اللہ عزوجل فرمادے گا کہ اسے آئینہ طہارت کی ان غلطی کسی کو بچائے  
ہم شیعہ ہمارے گا ، کسی کی شفاعت ، اللہ تعالیٰ کے رحم و بخشش کا سبب  
ہرگز نہ ہوگی ۔

پہنچ کر رسول اللہ ﷺ تنہا علیہ وسلم اور صحیح ممدوح حضرات کی تقصیر کی نشان  
 اور توہین ہے کیونکہ قرآن پاک احادیث میں اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کے  
 دین کے اجماع سے ثابت ہے کہ ان حضرات کی شفاعت عموماً اور سید المرسلین اور ائمہ  
 علیہ السلام کی خصوصاً اللہ تعالیٰ کے رحم و کرم سے بخشش کا سبب اور عذاب  
 سے دیکر اگر گناہگاروں کی نجات کا ذریعہ ہے اور ان کی وہ نہیں گناہ گیارہ سے  
 تکبہ افراد کے حق میں مقبول اور عذاب سے نجات کا سامان میں اس حقیقت کا انکار  
 بارگاہ الہی میں ان حضرات کی قدر و منزلت کی تقصیر اور بارائیدہی میں ان کے مرتب  
 کی تخفیف ہے کیونکہ اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ بارگاہ الہی میں ان حضرات کی قدر  
 منزلت گناہگاروں کی نجات کے لئے ان کی شفاعت کی مقبولیت کا سبب ہے  
 پس گناہگاروں کی نجات کے لئے ان کی شفاعت کے دخل اور سبب ہونے کا  
 انکار بارگاہ الہی میں ان کی عزت و کرامت کا انکار ہے اگر تقصیر شان نہیں تو  
 اور کیا ہے ؟

جب اس قائل کا مقصد یہ ہے کہ کیا قراب بہ ذہن میں رکھتے ہوئے  
 دوسری وجہ کہ اس کا کلام اسی مقصد کے لئے تیار کیا گیا ہے

جانتا چاہئے کہ اس مقصد کو مسلمانوں کے دل و دماغ میں راسخ کرنے  
 کا تقاضا یہ ہے کہ اہل اسلام جن حضرات کو بارگاہ الہی میں جرم و گناہ کی شفاعت کرنے  
 والے سمجھتے ہیں اور انہیں حاجت روائی اور گناہوں کی سزا سے نجات کا وسیلہ اور  
 شفیع کہتے ہیں مسلمانوں کے دلوں سے ان کی وہ حاجت و عزت و محبوبیت و مقبولیت  
 غم کر کے ان کی محبت و تعظیم و بارگاہ الہی میں مسلمانوں کے لئے ان کی عادت و شغاف  
 کی قبولیت اور ان کے مرتبہ و مقام میں فرق ڈالا جائے اور کم کیا جائے اور انہیں باؤ  
 کرا جائے کہ وہ عزت و محبوبیت جو قبول شفاعت کا سبب ہوتی ہے وہ باکمال الہی

یہ کہہ کر اس میں جس طرح کی شگفتگی پیدا ہو گئی ہے۔  
 یہ بھی متنبہ ہے کہ شگفتگی عبارت و عبارت کی نفی میں ایسے کلمات کے ہائیں  
 جو کہ وہ عبارت کی نفی میں عبارت کریں مثلاً کہ ہاں ہے کہ  
 یہ ہے کہ شگفتگی کی نوعیت یہ ہے کہ ایک آن میں ایک شے میں سے  
 ہے کہ شگفتگی کی نوعیت یہ ہے کہ ایک آن میں ایک شے میں سے  
 کہ وہ ایک شے میں سے ہے کہ ایک آن میں ایک شے میں سے  
 کہ وہ ایک شے میں سے ہے کہ ایک آن میں ایک شے میں سے

(توضیح الایمان)

یہ کہہ کر ہاں ہے کہ

اور جو سب لوگ پہلے اور پچھلے اور آدمی اور جن (یہ نصیم تمام  
 کا فہم اور کمال، انبیاء اور شیاطین کو شامل ہے، جبریل اور میکائیل  
 یہ ہے کہ وہ ان کو اس ملک کی سختی میں ان کے سب کچھ  
 دانی بعد ہوتے گی اور جو سب ایہ نصیم تمام انبیاء و مرسلین و سیدالاولیاء  
 و آخرین علیہ السلام تمام عالم کے مقررین، ان کے ہاں ہوتے ہیں  
 اور ان میں کو شامل ہے، شیطان اور وہاں ہی سے ہو جائیں تو اس  
 کی گہر دانی گہرے کی نہیں ہے

(توضیح الایمان)

اس کو ہم کی غرض و غایت یہ ہے کہ حضور سید الانبیاء و المرسلین صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو انبیاء کو ہم، رسولین و انبیاء کو ہم، ان کے کرام کی تنقیص  
 نہ کی کہ ہاں ان کی عظمت و جہت کو ہم کیا جانتے، اگر یہ قطعاً اس عبارت میں  
 ہے اور ان کے ہاں میں جو سید و ہمیں ہے تو یہ کو ہم لغو ہو جائے گا اور اس کا  
 مقصود یہ ہے کہ ہاں ان کے ہاں ان کے ہاں ان کے ہاں ان کے ہاں ان کے ہاں

اس حکم کے لئے کا باعث بنی تھا اور صرف یہ کہ وہ اسے تصدیق نہ کیا ہو یا اگر کسی  
موسسات ہندی کے کارکنوں میں دلیں نہیں سجدہ و رزم ہم اس سے جتنے بانی تھے  
میں کہ یہ حکم مقصد کے ساتھ واضح تعلق و رومن محبت نہیں رکھتا۔

اس حکم کا بنیادی و سیاسی عرق عام کے مطابق مختصر سید کا ذات  
تیسری وجہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت شان و شخص پر دلالت کرتا ہے  
شاید ایک جماعت کسی صاحب اقتدار بادشاہ کے وزیر کے ہارس میں یہ عقیدہ رکھتی ہے  
کہ اسے نوازش خسروانہ کی بردت و عزت و کرامت حاصل ہے کہ وہ تمام معزز افراد  
میں امتیازی مقام رکھتا ہے، ایک شخص چاہتا ہے کہ اس وزیر کے ایسے میں جماعت  
کا عقیدہ مخدوش کرے اور کہتا ہے کہ بادشاہ کی یہ شان ہے کہ چاہے تو کہ وہ دل انہماک  
کو ایک آن میں وزیر کے برابر بنا دے، بلاشبہ یہ حکم سس عالم میں وزیر کی شخصیت  
پر دلالت کرتا ہے۔

اسی طرح اگر کسی جماعت کا عقیدہ ہے کہ اس عالم پوری دنیا میں ہے پھر لڑ  
جیائے مصر ہے، ایسے علم فضل و الہامیت کم کوئی محرم و معبود اس کے ہم مرتبہ کا پیدا ہونا  
بعید ہے، کوئی شخص کہتا ہے کہ :

”خدا چاہے تو ایک آن میں کروڑوں عالم اس کے برابر پیدا کر دے“

یقیناً یہاں حکم اس عالم کا مرتبہ گھٹانے پر دلالت کرتا ہے، اگرچہ یہ بات سچ ہے لیکن  
اس کی پہلی تفسیر پر دلالت کرنے کے معانی نہیں ہے، جو شخص اس حکم کے مستحق  
شان پر دلالت کرنے کا انکار کرتا ہے، من حال سے لگائی نہیں ہے :

۱۱۔ یا تو زبان نہیں سمجھتا اور لہذا حکم سے ادا نہیں ہے ۔

۱۲۔ یا بیچارہ عقیدے و توہین کا معنی ہی نہیں جانتا ۔

۱۳۔ یا پھر یہ دھرم ہے کہ دیہات کے انکار میں کوئی عرج نہیں نہیں کرتا ۔

کلام کے مضمون اور اس کے حاصل مقصد پر ایک اثر مرتب ہو رہا ہے جو  
 بالکل حقیقی و صحیح ہے۔ مگر کیا دنیا یا دوا و دیکار کی توہین اور ان کی شان سے بے اعتنائی  
 کی علت سے ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ جب کسی شخص کے ذہن میں یہ بات جھپٹ جاتی ہے کہ  
 ان صوفیوں سے کوئی بھی نہ تو مجھے کاٹو دست نہ کھینچے اور نہ نقصان پہنچا سکتا ہے  
 اور نہ مردہ ہوئے لاکھوں ان سے محبت کیوں کی جائے۔ تہہ ان کی تعظیم و توقیر کیوں کی جائے؟  
 ان کے آداب کی رعایت کیوں کی جائے؟ ان کے آثار کا احترام کیوں کیا جاسکے؟ ان  
 کا میری گردن پر کونسا حق ہے جسے ان کی تعظیم کے ذریعے ادا کروں؟ ان کا میری جان  
 پر کونسا احسان ہے کہ ان کی تکریم سے اس کا شکر بجا آؤں؟ ان سے کونسی توقع اور  
 کوئی سہارہ ہے کہ میں ان سے عقیدت رکھوں؟ اس کلام ناقص کے مفاد پر اعتقاد  
 رکھنے سے بہت سی بہتیاں اور بد پروائیاں پیدا ہو گئی اور یہ اعتقاد خسار سے  
 کے صدمہ کا سبب بن گیا اور بے ادبیوں اور لاپرواہیوں کا راستہ نکلا۔

اس کا یہ کہنا :

پانچ چوہیں و حوجہ " اور شہنشاہ کی توہین شان ہے کہ ایک ان میں ایک  
 کلام کہیں سے پہلے ہے تو گردنوں نہی اور دلی اور جن اور فرشتہ جبریل  
 اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر ڈالے ۔"

(تفویۃ الایمان)

تحقیق شان پر مشتمل ہے کیونکہ مقام ثانی میں مذکور ہو چکا ہے کہ اس کلام کا مطلب  
 ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر گردنوں افراد سے نگوین (ایجاد) کا  
 حق ہے۔ کیونکہ حکم کن کا سنن ہی ہے جو کہ جس سے نگوین کا تعلق صحیح ہو۔  
 اس صوب میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم شان ہی ہو رہا ہے جو تمام  
 عقول، تمام شکلات اور جمیع جان افراد سے افضل و اعلیٰ ہیں جن سے نگوین کا تعلق



جو کہ قسب جس قدر جلیقہ تعلقہ صلیقہ و سلم کے برابر سے غریب کے تعلق کا صحیح ہونا اس  
نسبت کے منافی ہے جو آپ کو ان تمام افراد پر مصل ہے جن سے غریب کا تعلق ہو سکتا  
ہے، یہ منافی شریعتاً و بیان میں ہے۔

سیکڑوں، ہزاروں، لاکھوں، کروڑوں اور اس جیسے افراد کا کسی شے  
چھٹی وجہ کی نظیر کے لئے استعمال اس شے کی نظیر پر دلالت کرتا ہے جس کے  
امثال و نظائر جتنے زیادہ ہوں گے نظیر اتنی ہی زیادہ ہوگی کیونکہ غریب میں شے کی نظیر  
کا منتفع یا معدوم یا نادر ہونا اس شے کی عظمت اور ولایت میں پیدا ہوتا ہے کہ اسے  
اور کسی شے کی نظیر ہو ممکن ہونا یا موجود ہونا یا غنہ یا بغلہ کثرت ہونا اس شے کی قدرتی  
اور ارزائی پر دلالت کرتا ہے، نظیر کی کثرت کے مراتب کے مختلف ہونے سے یہ ترقی  
کے مراتب بھی مختلف ہوں گے۔

پس جو کلام شے کی نظیر کے منتفع ہونے یا معدوم ہونے یا نادر ہونے پر  
دلالت کرے گا وہ درجہ بدرجہ اس شے کے اعزاز اور توقیر کے مراتب مختلف پر دلالت  
کرے گا یعنی جو کلام نظیر کے منتفع ہونے پر دلالت کرے وہ ترقی کے اعلیٰ مرتبہ میں ہے  
اس کے بعد وہ کلام جو نظیر کے معدوم ہونے پر دلالت کرے پھر وہ کلام کہ اس کے نادر  
ہونے پر دلالت کرے اور جو کلام کہ موجود نظیر کے صحیح ہونے یا موجود ہونے یا کثرت  
ہونے پر دلالت کرے وہ اس شے کے استحقاق اور ارزائی کے مختلف مراتب پر  
دلالت کرے گا، نظیر کی جتنی کثرت ہوگی اتنی ہی تخفیف ہوگی، مثلاً اگر کہا جائے کہ وہ  
افراد زیادہ کی نظیر ہو سکتے ہیں اس میں تخفیف کم ہوگی نسبت اس کے کہ سیکڑوں افراد  
زیادہ کی نظیر ہو سکتے ہیں، سیکڑوں کے اقطار میں ہزاروں کی نسبت اور ہزاروں کے  
اقطار میں لاکھوں کی نسبت اور لاکھوں کے اقطار میں کروڑوں کے اقطار سے کم تخفیف  
سمجھی جاتی ہے۔



اس مال سے فی سترحت کے طابین کروڑوں کا حفظ و حراست و زبان میں ستھال  
 جوئے والے اعداؤں میں بہت بڑا مدد ہے۔ ستھال کیلئے تاکہ وہ نہ ہشتر مقبول شہادت  
 کرنے والے تمام انسانوں کے سرور واصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیادہ سے زیادہ  
 کافیت شان کرنے اور زیادہ سے زیادہ جہاد کو کفر اور گمراہی میں ڈالے۔

قابل مذکور نے حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جن کی تعظیم  
 ساتویں درجہ فرض ہے۔ کا نام پاک کمال ہے باکی سے ذکر کیا ہے کہ اس کے  
 نہ کوئی تعظیم و تکریم کا کوئی دستور و مسلولہ و سلام نہیں لایا یا ہاں! اس کی کھوم کی طرف  
 کے مناسب ہیں تھا۔

اسی ہے باکی کو انھیں اللہ تعالیٰ خیر بے شر بعد الانبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام  
 حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشاد پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، انہوں نے  
 حضور پر کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد خطبہ دیتے ہوئے  
 فرمایا۔

مَنْ كَانَ يُحِبُّ مُحَمَّدًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا  
 فَكَمَاتَ وَمَنْ كَانَ يُحِبُّ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ  
 حَتَّى لَا يَسْمُوتَ۔

جو شخص حضور کی عبادت کرتا تھا (وہ جہان سے) کہ حضور صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم وصال فرما چکے ہیں اور جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا تھا  
 تو جہان اللہ تعالیٰ نہ مسموت ہے کہیں موت نہیں آئے گی۔

اس قول پر قیاس اس لئے درست نہیں کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ نے قرآن کریم سے قیاس کیا تھا، یعنی اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد :  
 وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ

الشَّيْءُ الْفَاضِلُ ثَمَاتُ آوْطَيْنِ الْفَعْلَيْنِ مَعْنَى  
 اتِّعَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ نَحْمِلَهُ  
 الْيَوْمَ شَيْئًا

اگر نام پاک کی تعظیم و توقیر کے کرد و مصروفہ و سلام کے ساتھ نہ گئے تو تعاقب  
 وقت ہو جاتا اور ان کے کلام کا مقصد فوت ہو جاتا، ان کا مقصد تعظیم اور بڑھائی کا ہے  
 کو تسلیم دینا تھا، ان میں سے بعض تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واسطے کہ ان کے لئے  
 تھے کیونکہ ایسے مقام اور مقام پریشانی کی جگہ میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کے نام پاک کے ساتھ تعظیم و اکرام کے کلمات چاہئے اور مصروفہ و سلام کے ساتھ سے  
 یہ کلام اظہارِ شجاعت و غم بن کر چلتا، اہل اسلام کو اور زیادہ دلدادہ اور خاک و غبار میں ڈال دیتا  
 اس لئے مناسب یہی تھا کہ قرآن مجید کی آیت سے تعاقب کرتے ہو، اس پر کچھ اضافہ  
 ذکر کرتے، امر بات کا ایک وقت اور مرتبہ کئے گا ایک مقام ہوتا ہے۔

البتہ یہ قابلِ اکر سکتا ہے کہ اس جگہ غرض مقصود کے مناسب وہی ہے جو  
 اس کی زبان سے نکلتا ہے، اگر وہ کلمہ تعظیم یا مصروفہ و سلام کا اضافہ کر دیتا تو اس کے  
 مقصد اصل اور مراد ولی نیز سیاق و سباق کے مطابق مذہب و نامی کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم کے نام پاک کی تعظیم کا بیان انشاء اللہ تعالیٰ مقام رابع میں ہو گا، متعارف کیجئے۔

اردو میں "کر ڈالے" کا لفظ اذیت اور استحقاق پر دلالت کرتا ہے  
 اٹھو کی وجہ مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ "چاہوں تو فلاں کام کر ڈالوں" یہ کلام  
 اس کام کے ضعف اور بے گار ہونے پر دلالت کرتا ہے، اور اگر کہے کہ "چاہوں تو فلاں  
 کام کروں" اس میں وہ دلالت نہیں ہے۔

یہ فرق اردو دان حضرات پر غرض نہیں ہے کہ وہ اردو میں وہاں پہنچنے  
 کے معنی میں لیتا ہے، اس اعتبار سے اس لفظ سے مراد کی پہلی معلوم ہوتی ہے، اس

کافی کا دل یہ کہنے سے خوش نہیں ہوا کہ چاہے تو پیدا کرے، کیونکہ یہ عبارت اس کے  
مستردی سے چند اس مناسبت نہیں رکھتی اور کمال استغناء پر دلالت نہیں کرتی  
ہاں ۔

از کوزہ جہاں تراود کہ دروست  
"کوزہ سے وہی ٹپکتا ہے جو اس میں جو"

کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے ۔

إِنَّ الْكَلَامَ لَسِعِ الْفَوَادِ قَدَامًا  
جُعِلَ الْإِسْنُ عَلَى الْفَوَادِ لِيَلَا

"بے شک اصل کلام دل میں ہوتا ہے، زبان تو دل کی دیلی  
بنائی گئی ہے۔"

اردو میں لفظ "کر ڈالنا" وہاں استعمال ہوتا ہے جہاں اس کام کے  
اجتراعی جلدی سے کرنے پر دلالت مقصود ہو، اس جگہ بھی یہی دلالت قائل  
کا مقصود ہے۔

اس کے یہ الفاظ :

جواب "ایک آن میں ایک حکم کن سے"

سرعت و تعجیل پر دلالت کرانے کے لئے کافی تھے، اگر "کر ڈالے" کے لفظ سے  
استغناء پر دلالت مقصود نہ ہوتی تو اس لفظ کا اضافہ کیوں کیا ؟

باوجودیکہ قائل اپنے کلام کی تاویل میں کہتا ہے کہ اس سے مقصود تنکوین  
کا تسبیح نہیں ہے پھر بھی اس عبارت سے ایجاد اور کام کرنے کی سرعت و تعجیل مراد  
میں یہی توجیہ ہے جسے خود قائل بھی پسند نہیں کرتا، ہاں ! اپنے کئے کا علاج  
نہیں ہوتا۔

یہ الفاظ :

فوس وجہ ۱۰ اور سب لوگ اگلے اور پچھلے آدمی اور جن بھی سب ملکر

جبریل اور پیغمبر سے ہو جاویں تو اس ملک ملک کی عظمت میں  
ادن کے سبب سے کچھ رونق بڑھ نہ جاوے گی :-

کہنے عجیب ہیں ! یہ الفاظ غلامانِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان پر محض نقل  
کے طور پر ہزار دقت سے جاری ہوتے ہیں حالانکہ نقل کفر بکفر نہیں جوتی ، نہ سبیل  
ایسے کلمات سن کر ہی لرز جاتا ہے نعوذ باللہ تعالیٰ من ذلک ، چہ جائیکہ یہ کلمات  
خود کہے کہ :

” تمام اولین و آخرین جبریل اور پیغمبر سے ہو جائیں ”

اپنے مقام پر مذکور ہو گا کہ ایسے قول کو قضیہ شرطیہ کا مقدم بنا حضرت جبریل  
امین اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شانِ عظیم کی انتہائی تہذیب ہے کیونکہ  
اولین و آخرین ( اگلے اور پچھلے ) میں شیاطین ، مشرکین ، جابر و معون اور شقیاء  
بنے دین سب داخل ہیں ، ان سب کی برابری اور مخالفت کے الفاظ حضرت  
جبریل امین اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہما وسلم کی شان میں استعمال کرنا ،  
اگرچہ قضیہ شرطیہ کے ضمن میں ہو اسلام کے ان نام نہاد دعویداروں کی زبان  
پر کس طرح آجاتے ہیں ؟

تاکہ لے اس کلام میں چند وجہ سے دادِ بلاغت دی ہے :

۱۱) اگلے اور پچھلے کی تعظیم کے باوجود اس نے آدمی اور جن کی تعظیم بھی ذکر کی ہے  
حالانکہ صرف پہلی تعظیم اس کا مقصد ادا کر سکتی تھی ، اس میں کھتہ یہ ہے کہ پہلی تعظیم  
معارضہ ، بلا کلمات شیطان کو شامل نہ تھی ، مجتہدین کی تصریح کی کہ اگرچہ تکرار  
کی ضرورت نہ تھی تاہم وہ اہل قیاس کا رئیس یعنی اہل قیاس بھی اس تعظیم میں صراحت

داخل ہر ہائے ایک و غرض اولین کی تعلیم میں دوسری و تیسری مقام پھیلنے کی تعلیم میں  
اور تیسری میں جن کی تعلیم میں اس کا داخل ہونا صحابا تہ ہے کائنات میں اللہ عز  
وجل میں سے تھا۔ اس لئے کہ اس کا دل کی تفسیر دانی کے آثار میں شمار کیا جاسکتا  
ہے۔ اس لئے کہ ہم پر بھی رعایت مستثنائے حال کے مناسب واقع ہوئی ہے۔  
اس لئے اس جگہ فرشتوں کا ذکر نہیں کیا حالانکہ اس سے پہلے فرشتوں کا ذکر

کر چکا ہے۔ اسی میں تحریر ہے کہ حضرت روح الامین اور حضرت سید المرسلین  
علیہم السلام کے ساتھ فرشتوں کی برابری اور جسری اختلاف کافی مدہ نہیں دیتی  
تھی اس لئے اس کی غرض پر کچھ زیادہ دلائل نہیں کرتی تھی۔

اس کے اسی قول میں گھر صبر ہے :

”بہر حال وہ پیغمبری سے جو بہادری“

اس جگہ اس کی مراد کے پیرو پر رنگ تازہ دکھائی دیتا ہے، اہل اپنے دل  
مقتد کو اسی طرح افسوس کن پایا ہے۔

اس کا یہ قول :

”جو بول و جہ“ اور سب لوگ فی کربلہ اور دجال ہی سے جو بہادری

قوانین کی کچھ روئی گھٹنے کی نہیں“

یہی گفتار ہے کہ اس کے سننے کے تصور ہی سے اہل ایمان کا شپ جاتے ہیں اور سننے  
وہ اگر ہم تکب و عزم نہ رکھتا تو اس کلام کے سننے ہی اس کا رنگ اڑ جاتا ہے۔ قرآن  
و کلام و اولیاء کے ساتھ شیطان اور دجال کے ذکر سے اگرچہ مسافات کی نفی کے طور پر  
ہی ہو۔ مگر طے ہو جاتے ہیں کہ غرض کی بار بار دہرایا جاتی ہے۔ صفت ہے  
اس شخص کے جس کو گئے

”سب لوگ فی کربلہ اور دجال ہی سے جو بہادری“

میرے لیے "تب و تک" کا علوم و سیر کو کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور تمام انبیاء و صلوات  
مقرر ہیں اور یہاں ہر صنفین بشمول اور صاحبین کو شامل ہے۔ شیطان اور وہ لوگ جو  
اور گمراہ ساندوں کے پیچھے ہیں، اگرچہ قائل اس بیان کو بطور تعلیم و نصیحت رکھتے ہیں، مگر  
ایماندار ایسے پر مشیدہ اور محکم ہر کلمات کو گوارا اور جان نہیں رکھتا، انہیں زبان پر لانا تو  
کجا، سوچ بھی نہیں سکتا۔

سبحان اللہ! اس شخص کا ایمان کیا خوب ہے کہ اپنے کو اہل اسلام کا  
مردہ جانتا ہے اور اپنے مخالفین کو کافر و مشرک کہتا ہے اور بغیر کسی دلیل و ہرودیت  
شدیدہ کے ایسے ثقیل کلمات جو بارگاہِ رب ذوالجلال کے مقررین کی سرِ گستاخی ہیں  
بے یگانہ زبان پر لگاتا ہے، عوام اور جہلاء کی تعلیم کے لئے انہیں اپنی کتاب میں منج  
کرتا ہے، کوچہ و بازار میں ان کی تشریح کرتا ہے اور ان کی عقیدت سے اپنے منہ کو بھرتا  
کی گردن پر طوقِ لعنت رکھتا ہے۔

لیکن اس قائل نے اس کام میں بھی راد و بدعت دی ہے کہ اپنے قول  
"شیطان اور وہ لوگ جو" سے ہر جاویں "میں کلمہ حصر لایا ہے" اس نے اس میں بھی  
ایک لکھتہ رکھا ہے اور دونوں جملوں میں جبریل امین و نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
اور شیطان و وہ لوگ کے درمیان طباق و مطابقت کی رعایت رکھی ہے اگرچہ ایمان  
چلا گیا (تو کیا جو اہل کشتہ طاعت کا دامن تو یا حق سے نہیں ہٹانا چاہئے، ہاں وہ مقصد  
کو اسی طرح ظاہر کرنا چاہئے اور ایسے اہم مقصد کی تعبیر میں بدعت کی ایسی ہی رعایت  
کرنا چاہئے۔

بدعت کی نفی کا مسئلہ جس کے لئے ایسے گویا گویا کلمات اور دقیق  
مضمون والی عبارتیں لایا جئے وہ اس عبارت سے حل نہیں ہوا، مقصد یہ تھا کہ قدیرت  
انہی کے کارناموں میں کسی کو بدعت نہیں ہے حتیٰ کہ اس کی غرضی اور ولایتی سے



ہاں میں سناؤ ہو یا اس کی ہر خوشی اور بے دلی سے روئی جاتی رہے (جب یہ مختصر ثابت نہیں ہوا تو یہ عبارت آمائی اور بیودہ سرائی کس سے ہے؟ لیکن یہ قائل اپنی مائت سے مجبور ہے کہ کفر اپنی گفتگو میں انبیاء و ائمہ و اولیاء و شہیدوں کا ذکر شیعہ فرقہ و بطوریں شیعوں اور سرکشوں کے ساتھ لاتا ہے اور علم و بیع کی سنت حبان (تحقیق) نہیں چھوڑتا اور یا اس ادب اس طریقے کے لئے سرمایہ طاقت صرف کرنے سے باز نہیں آتا کہ کبر شدہ طاقت کا دامن نہ چھوٹ جائے اگر چہ ایمان برباد ہو جائے۔ اگر اس کی عبارت پر علمی مواخذہ کیا جائے تو جواب دیتے ہوئے جان کج آتا ہے ورنہ علم کی زائش کرنا ہے حالانکہ بیودہ گوئی اور ہرزہ سرائی کے علاوہ کچھ نہیں کر سکتا۔

اب نئے نئے اس کا یہ قول :

”اوس شہنشاہ کی تویر شان ہے کہ چاہے تو ایک آن میں

ایک حکیم کس سے آتی آخر“

اگر قضیہ حملیہ ہے تو دو وجہ سے باطل ہے :

(۱) اس قضیہ میں حکم حملی نہیں ہے نہ کہ قضیہ حملیہ جو :

(۲) اگر سے حملیہ فرض کر لیا جائے تو یہ قضایا بقیہ (جن میں موضوع محقق نے

مفسر الامر حکم لگایا ہوتا ہے) میں سے نہیں ہے کیونکہ اس کا مستندانی کبھی

بھی نفس الامر میں واقع نہیں ہے لہذا یہ قضایا غیر بقیہ میں سے ہے اور

لہذا یہ غیر بقیہ شرطیات کے مساوی ہوتے ہیں (تفصیل کے لئے سمراۃ

شرح نظم ملاحظہ ہو) پس اس کا بطلان ثبوتی میں مذکور ہو گا۔

اور اگر یہ قول قضیہ شرطیہ ہے تو اس کا معنی یہ ہو گا کہ ”اگر شہنشاہ

چاہے کہ گردشوں انبیاء و اولیاء بھی اور فرشتے حضرت جبریل (علیہ السلام)



اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہو اگر سے جو واقع میں ہاں کے "لیس  
 دو حال سے غالی نہیں اس شرط کا مقدم واقعی ہے یا غیر واقعی اور فرضی مگر  
 مقدم واقعی ہے تو لازم آئے گا کہ کروڑوں افراد میں دو محدود کے برابر  
 نفس اور میں موجود ہوں کیونکہ مقدم موجود ہو تو تالی لازم ہو جو کہ اور تالی  
 کے وقوع کا قول کفر صریح ہے اور اگر مقدم غیر واقعی ہے تو ممکن بالذات  
 ہے یا ممکن بالغیر اور وہ قول میں مقدم مذکور کہ ممکن بالذات ہے یا ممکن  
 بالغیر کا تالی کو مستلزم ہونا یقینی نہیں ہے اگرچہ جب مثبت نزدیکی کا معنی  
 اس مساوی سے ممکن بالذات یا ممکن بالغیر ہونے کی بنا پر ہو چکے گا تو اس  
 مساوی کا وجود کہاں سے ہو سکے گا ۱۱

اگر اس قائل کا عقیدہ یہ ہو کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر  
 کروڑوں افراد سے مثبت کا تحقق ممکن بالذات ہے اور ممکن واقعی اگرچہ ممکن نہیں  
 ہو محال بالذات کو مستلزم نہیں ہو سکتا اور جس شے کے ساتھ مثبت نزدیکی کا تحقق  
 ہو اس کا واقع نہ ہونا محال بالذات ہے تو اس کے لئے مسئلہ مشکل ہو جائیگا  
 کیونکہ مقام ثانی میں گزر چکا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مساوی کا موجود ہونا  
 کذب الہی کو مستلزم ہے اور اللہ تعالیٰ کا کذب محال بالذات ہے پس اس  
 اعتقاد پر لازم آئیگا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا محال بالذات  
 ہو اور اس تقدیر پر بے پارے کے کو عبد لازم آ جائیگا کیونکہ جب آل کا محال بالذات  
 ہونا ثابت ہو گیا تو ان پڑے گا کہ مقدم بھی ممکن بالذات نہیں ہے و نہ محال بالذات  
 کو مستلزم نہ ہوتا

اسی قیاس پر وہ دو قضایا شرط یہ جو اس قول میں ہیں :  
 "اور جب لوگ اگلے پچھلے (سے) رونق گھٹتی نہیں (کے)"

خداوند تعالیٰ اور تعالیٰ نفس الامریہ یعنی یا کو کہا جائے گا کہ ان دونوں  
 شرطوں کا مقدم بخیرہ حتیٰ چھایا کہا جائے کہ ہر دو شرطیں کا مقدم واقعی ہے اور دوسری  
 حق ہے کہ کوئی نام لکھا اور کچھ افراد کا حضرت جبریل امین اور نبی اکرم صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر جو یا شیطان اور دجال کے برابر جو نالی نفسہ اجتماع نفیضین ہے  
 کیونکہ ہر ایک کے پیغمبر ہونے سے لازم آتا ہے کہ ان میں سے بعض پیغمبر نہ ہوں بلکہ  
 حتیٰ ہوں کیونکہ امت کے پیغمبر پیغمبر کا کوئی مطلب نہیں اور ہر کسی کا شیطان ہو جانا  
 اسی طرح کہ کوئی بھی ایسا فرد نہ ہو جو ان سے گمراہی حاصل کرے، خلاف عقل ہے  
 کہ جس فرد کو دانا ایسے ہوں گے جو گمراہی حاصل کریں گے ورنہ شیطان کیسے گمراہ  
 کرے گا، پس وہ بعض شیطان نہیں ہو سکتے بلکہ اس کے غلام لگا اور فرمانبردار  
 ہوں گے لہذا ہر شرط کا مقدم جو اجتماع نفیضین پر مشتمل ہے، محال ہے اور مقدم محال  
 ہو تو اس کا تعلق کو مستلزم ہونا یعنی نہیں ہونا کیونکہ مقدم محال نفیض نامی کو مستلزم نہ ہونا ممکن ہے۔  
 یہ بھی معلوم نہیں ہے کہ سلطنت الہی اور اس کی رونق سے قائل کی مراد کیا  
 ہے، اگر سلطنت سے مراد ملک و مملکت میں مشیت کے مطابق اللہ تعالیٰ کا تصرف ہے  
 اور وہ اس سے مراد ملکوں اور مملکتوں کے مطابق تصرف کا جاری ہونا ہے جیسے کہ تمام  
 عالماتہ قدرت کی مشیت شامل اور حکمت کا مد کے مطابق بہترین نظام برپا ہے۔ پس  
 اس بہترین نظام کا باقی رہنا کسی میں بعض گمراہ ہیں بعض مشرب، بعض مردود ہیں بعض  
 دانا و ہند ہیں مقبول، بعض نجات پائے والے اور بعض بدکردار کی پاداش میں سزا یافتہ  
 ہیں یعنی ہیں، بعض بند و جات پر فائز اور بعض جہنم کے نچلے طبقوں میں، بعض شقی اور بعض  
 سعیدہ بعض فائزہ دینے والے اور بعض فائدہ لینے والے ہیں، تقدیر مذکور (کہ ہر دو  
 شرط کا مقدم واقعی ہونا کے معنی ہے۔

ہر گھاس کی مراد کوئی اور چیز تھی تو اسے بیان کرنا چاہیے تھا تاکہ اس کے

کرم کو مصلحت سے آتا، دیکھنا چاہئے کہ قائل نے ایسا ہی فائدہ کرم میں کا منہا کر لیا ہے  
نہیں ہے، کس مقام میں؟ کس مقصد کو ثابت کرنے کے لئے؟ کیسے دہسوں گے؟  
اور کیسے عوام کو خواب کرتے ہوئے استعمال کیا ہے، اور مسموم ہوتا ہے کہ اس کی درست  
میں مٹان ہدایت، تعلیم ایمان اور عقائد و فرائض کے بیان کے لئے ہی طریقہ مناسب تھا۔

بعض خود پرست، نامنصف جو طبع و ادراک اور ہوشیار ہونے کے باوجود  
**عذر گناہ** غرور کی شدت سے مدہوش میں غیب دیکھتے ہیں کہ وہ جانتے

والے ان ناروا کلمات اور بے سرو پا گفتگو سے سید الانام، دیکھا بیچارہ، ملحق عظیم  
السلام، اولیاء کرام اور مشائخ عظام کی تحریف اور بعض نشان سمجھتے ہیں اسے کسی کرم  
کا نپ جانتے ہیں اور انہیں اپنے ایمان کا خطرہ چڑھتا ہے تو ان کلمات سے ہزار  
زبان سے اپنی براہرت پیش کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ انہیں کوئی ناسب دینا چاہئے  
اور ان کی وحشت اور نفرت، دور کرنے کے لئے کوئی حیلہ سامنے لانا چاہئے اس لئے  
کبھی تو کہتے ہیں کہ ان کلمات میں شان الہی کی تعظیم ہے، ان سے گریز نہ کرنا چاہئے اور  
دل میں نفرت نہ لانی چاہئے ورنہ شان الہی سے بد اعتقاد کی لازم آئے گی اور ایمان  
توحید پر باد ہو جائیں گے۔

یہ الفاظ

جواب

”اوس شخص نے کہا کہ تو یہ شان ہے الیٰ انہ“

کذب الہی کے جائز ہونے پر دلالت کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ بہت بلند ہے اس سے  
جو کہہ سکتے ہیں، جیسے کہ مقام ثانی کی وجہ اول میں مذکور ہوا، وہ کلمات کہ اللہ تعالیٰ  
کے نام لکھ کر کذب کے جائز ہونے پر دلالت کرتے ہوں ان سے تعظیم و تحکیم کا سمجھنا  
کا فہمی نہیں اور کیا ہے؟

اس کے دوسرے قول

”وہ سب رنگ لگے اور پچھلے والی آغزو“

کامیابی صحیح نہیں ہے۔ پچھلے اس کا معنی درست کرنا چاہئے پھر یہ امت ثانی النبی  
کی امت میں پہنچی ہوئی ہے اور اگر یہ مقصود ہے کہ اللہ تعالیٰ متقین کی نیکیوں اور  
بکرہ دہی کی باتوں سے بے نیاز ہے تو یہ بات گریہ :

مَنْ شَكَرَ قَرَّبْنَا شُكْرَهُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ  
كَفَرَ قَرَّبْنَا بِلَاغَةِ تَعَذُّبِهِ حَتَّى يَسْتَبِيدَ .

”جو شکر کرے وہ اپنے فائدے کے لئے بن شکر کرتا ہے  
اور جو کفر کرے تو بے شک اللہ تعالیٰ بے نیاز اور محمود ہے“

إِنْ كَفَرْتُمْ مَّا أَكْثَرُ مَن فِي الْأَرْضِ ضَالِّ عَنهُ  
قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ .

”اگر تم اور زمین کے تمام باشندے کفر کریں تو بے شک  
اللہ تعالیٰ بے نیاز اور محمود ہے“

قرآن کے اس مقصد کا فائدہ نہیں دیتی جس کے لئے یہ قائل ہیں عبارت آرائی کے  
در پہلے ہے۔

اگر ان دو جملوں اور سب رنگ لگے اور پچھلے والی آغزو سے مقصد  
احسن ہے کہ کسی کا قدرت الہی کے کارخانوں میں دخل نہیں ہے تو یہ عبارت  
اس مقصد کے بیان سے قاصر ہے کہ اللہ تعالیٰ کارکنوں اور کارندوں کا محتاج نہیں  
ہے اور ہر چیز کو اپنی قدرت کا مدار حکمت شائد سے ہی یا فرماتا ہے۔

حادث کیوں نہیں کہا جاتا کہ آیا اور آیا کی شان کی تحقیر اور بارگاہ الہی میں  
احسن کی وجہ سے کہ اس کا مقصد ہے اور اس کے بیان کے لئے کوئی دوسری  
عبارت ہو سکتی ہے اس مقام کے ہمارے میں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء میں

جو کلام حضرات انبیاء و علما کے کی تو ہمیں پرستی پر مشتمل ہے الہی پرستوں جو تھے کے سبب انبیاء و علما کے کی تو ہمیں پرست کرنا شروع کرنا پڑا۔ اگرچہ فرض غلام واقع ہے تاہم یہ شمال حضرات انبیاء و اولیاء کی عظمت شان کے لئے وجہ جواز نہیں بن سکتا۔

کبھی اس کے ہوا خواہ یہ کہتے ہیں کہ ان کلمات سے حضرت سرمد **ایک اور قلابازی** کائنات، دیگر انبیاء و اولیاء علیہم السلام کی تعظیم شان اللہ تعالیٰ کی شان کی نسبت سے ہے اور ایسی تعظیم میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

**جواب** معلوم نہیں کہ اس توجیہ کا کیا مطلب ہے، کیا یہ مقصد ہے کہ اللہ تعالیٰ کی شان سے ان حضرات کی شان کا کم ہونا ان کلمات کا مدلول ہے، یہ واضح غلط فہمی ہے کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں اور پائے ثبوت تک پہنچا چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان حضرات کو جو مراتب عطا فرمائے ہیں، ان کلمات سے ان مراتب سے کمی دکھائی گئی ہے اور اس کی قباحت کسی ایماندار پر غنی نہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ مقام رابع میں مذکور ہوگی۔

ایسی چار حضرات ممدوحین کی شان کا شان الہی سے کم ہونا کلام کی روش پر منطبق نہیں، اس کا مقصد یہ تھا کہ شفاعت، گناہگاروں کی نجات کا سبب نہیں ہے جو لوگ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ان حضرات کی شفاعت نجات کا سبب ہوگی وہ بھی ان حضرات کو اللہ تعالیٰ کے بندے ہی مانتے ہیں (معاذ اللہ! اللہ تعالیٰ کے برابر نہیں مانتے) معلوم ہوا کہ شان الہی سے ان حضرات کی شان کی کمی کا بیان اس قائل کے مقصد کے بیان میں کچھ دخل نہیں رکھتا۔

انصاف شرط ہے، کلام الہی، احادیث طیبہ، صحابہ، تابعین، ائمہ مجتہدین، علماء دین اور عرفاء مجتہدین کے اقوال، شان الہی کی تعظیم و تکریم سے پرہیز کرنا ضروری ہے

پہلے میں کو یہاں میں کسی وقت کسی جگہ کسی ایسا نہ رہے ایسے کلمات صادر نہیں ہوئے  
جیسے کہ اس قافلے سے دلی حقیر کی بظاہر ہے تاہم سرزد ہوئے ہیں کیا وہ تمام حضرات  
تقصیم تک اسی میں تقصیر کے رد و ادارے تھے کہ انہوں نے ایسے کلمات پر جبارت نہ کی  
ہو یا یہ سراسر اتحیص کلام زبان پر نہ لائے؛ شاید اس قافلے نے اس کلام کو کسے  
سے لے لیا کہ اَلَا قَوْلُ بَلَاغِیْہِ اَبَسْتُ کچھ پیٹے پھیلوں کے لئے پھوڑ گئے اسکے ذمہ سے  
میں شکر کیا ہے۔

اس کا یہ قول :

گیارہویں وجہ : اور وہ ملک ملک اپنے بندوں کو بہتیرا ہی

لَا تَسْأَلُ الْاٰخِرَہَ

ہوشی کے احبار سے اختلاف پر ولات کرتا ہے کیونکہ اس کلام کا مقصد یہ ہے کہ حضور  
نبی کریم اور دیگر حضرات انبیاء و صلحہ و عیلم سلام کو بارگاہ الہی میں شفاعتِ محبت کا مقام  
حاصل نہیں ہے اور یہ مقصد اس وقت تک حاصل نہیں ہوتا جب تک بارگاہ الہی  
میں نہ حرمت کی مجوسیت کی نفی نہ کی جائے کیونکہ اگر مجوسیت پائی جائے گی تو اس کے  
آئندہ بھی پست جائیں گے۔ مادہ سے کہ :

اَللّٰہُمَّ اِذَا اُنْشِئْتَ قَبْلَہُمْ یَلُوْا اِحْمَدًا قَامِرًا

میں جب ثابت ہوتی ہے تو اپنے آراء و لوازم سمیت

ثابت ہوتی ہے۔

جو بارگاہ الہی میں نہ حضرت کی شفاعت کی پذیرائی اور گناہوں کے محو کرنے میں اس کا  
دار و راز نہ ملے کہ نہ حضور کی رضا یا سہا کو یہ سب محبت و مجوسیت کے آثار ہیں جو اس  
قافلے کے ہم میں مرتب نہیں ہیں وہ شفاعتِ محبت متعلق ہو جائے گی جب مجوسیت  
کے آثار و لوازم نہ ہوں گے تو مجوسیت بھی منتفی ہوگی اگر چاہنا ہوا کہ اسے نام ملے کہ اصل اللہ



عالمی عید و مکرر سبب کے ساتھ یہاں کے کہہ کر قیام پائی کا ہونا ہے اور اظہار

اور یہ ہے کہ عید کے ساتھ کی نفی تصور ہے جسے عید کی نفی نہ ہے بلکہ

ظہر سے عید کی نفی نہ ہے بلکہ عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کی نفی نہ ہے بلکہ

کی عید کی نفی نہ ہے بلکہ عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کی نفی نہ ہے بلکہ

تعمیر میں خصوصاً عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کی نفی نہ ہے بلکہ

میں حاصل ہے اس کا کہ عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کی نفی نہ ہے بلکہ

کی عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کی نفی نہ ہے بلکہ

عالمی آپ کی عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کی نفی نہ ہے بلکہ

عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کی نفی نہ ہے بلکہ

عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کی نفی نہ ہے بلکہ

عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کی نفی نہ ہے بلکہ

عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کی نفی نہ ہے بلکہ

اور کسی کو عید کا

یہ قول اور قائل و تعمیر کا قائل دیکھتے ہیں اس میں اسیت کہتا ہے۔

اس قائل نے تعمیر کی صورت میں بیان کیا اور اس قسم کو اسے عید کے

بار جوئی وجہ حق میں جائز رکھا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ عید کے ساتھ

جائز رکھے جائیں گے۔ خصوصاً اس عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کی نفی نہ ہے بلکہ

اور انہیں کریں گے اور آپ کی پناہ نہیں میں گے عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کی نفی نہ ہے بلکہ

کامیاب یہ ہے کہ عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کی نفی نہ ہے بلکہ

نامید جو کہ عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کی نفی نہ ہے بلکہ

شفاعت طلب کریں گے۔ خصوصاً اس عید کے ساتھ یہ ہے کہ عید کی نفی نہ ہے بلکہ



کے لئے بارگاہِ انبی میں مشاد میں شفاعت کریں گے۔ یہ چاروں حضرات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فیضِ توحید سے مصائب و مشکلات سے نجات پائیں گے، تمام اخیار و دہلی جمہور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جھنڈے سے کئے بیچے ہوں گے اور حضرت یحییٰ و حضرت موسیٰ علیہما السلام آپ کی امت میں آجائیں گے، یہ حقیقت احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ کیا یہ کلام حضور سید الکرام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تفسیرِ شان نہیں ہے؟

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

”میں قیامت کے دن تمام انسانوں کا سرور ہو جاؤں گا“

صحابہ و یمن نے اس حدیث صحیحہ کے بیان میں فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا اور آخرت میں تمام انسانوں کے سرور ہیں لیکن روزِ قیامت کی تخصیص اس لئے کی کر سید (سرور) وہ بہت کہ لوگ اپنی وجوہ میں اس کی پناہ میں اس سے انتہاء کریں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت کے روز اس صفت میں مفرد ہوں گے کہ تمام اولین و آخرین جب سرسپین سے انتہاء کریں گے تو سوائے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کوئی مائے پناہ نہیں پائیں گے، گویا یہ حدیث اس حکم میں درج ذیل آیت کے شاہد ہے :

لَسْنَا إِلَهٌ سِوَاكَ إِلَهُكَ اللَّهُ أَحَدٌ الْقَهَّارُ

”آجی کس کی سٹ جی ہے؟ اللہ واحد قہار کی؟“

کہو کہ یہ قرآن مجید میں بارشاهی اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے مگر خصوصی بادشاهی کا تصور اس طور پر کہ کوئی شخص بادشاهی کا حوسے جھوٹے منہ سے بھی نہیں کر سکے گا۔

اس کا قول :

تیر ہوئی وجہ : اوس امیر نے اوس چور کی سفارش میں دسٹے  
نہیں کی کہ اوس کا قرائتی ہے یا آشنا یا اوس کی حمایت اوس نے  
اٹھائی بلکہ محض بادشاہ کی مرضی سمجھ کر کہو گھوڑے تو بادشاہ کا امیر ہے  
یہ چوروں کا نفاق کی :

حنو علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان رفیع کی انتہائی تنقیدیں پروردگار کرتا ہے اس کا  
بیان یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان یہ ہے کہ آپ مست کے حال  
پر انتہائی رحمت و شفقت رکھتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں رحمت و شفقت  
آپ کی نعمت فرمائی ہے اور بادشاہ فرمایا ہے :

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ  
عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ  
رَاضُونَ بِمَا أَمَرَ بِهِمُ

تحقیق ہمارے پاس تم میں سے رسولِ عزیز آئے ان پر تمہاری  
مشقت گراں ہے تم پر چڑھیں ہیں مومنوں پر مہربان اور مجسم ہیں  
حنو علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی امت کے حال پر رحمت و شفقت کے سبب  
ان کے اوسے میں مشکور رہتے تھے اور ان کی مغفرت کے لئے بارگاہِ اسی میں اس  
کیا کرتے تھے :

چنانچہ شکوۃ شریف میں ہے :

إِنَّ السَّائِقَ ضَلَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَحَسْرَتُهُ  
قَوْلَ اللَّهِ فِي سُورَةِ الْاِنشَاءِ هَيْمَ تَرَمِثُ اِنَّهُمُ  
اَضَلُّنَ كَثِيرًا مِّنَ السَّائِقِ فَمَنْ نَبِّعَهُمْ فَيَا

وَقَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ بَشِّرْهُم بِآيَاتِهِمْ يَوْمَ يُنْفَخُ  
 الْكُتُبُ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ قُلُوبُكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُ  
 عَنْ عِبَادِهِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا إِذْ نَفَخْتُ فِي  
 الْفُفُوفِ مِنْ رُوحِي فَقَامَتِ الْآيَاتُ الْكُبْرَى وَكَانَ  
 كَافَّةً لِمَا تَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ لَمْ تُخَفِّفْ  
 عَنْ قُلُوبِهِمْ فَكَانَ اللَّهُ لَهُمْ نَصِيبًا مِمَّا كَانُوا  
 يَكْسِبُونَ

اس حدیث کا ترجمہ مقام اول میں گزر چکا ہے، اسی طرح دوسری حدیثوں میں  
 وارد ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قربت کے روز بھی امتی امتی فرمائیں گے، اس  
 حدیث و دوسری حدیثوں سے ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امت کی  
 شفاعت اور رحمت و رافت کی بنا پر فرمائیں گے اور ان کی مغفرت کے لئے اللہ  
 تعالیٰ کی رضا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے سبب ہوگی، یہ رحمت و  
 رافت جو امت کی شفاعت کا سبب ہے یہ قائل اسے طاقی نسیان میں رکھ کر بقاء ضائع  
 رحمت و رافت گنہگاروں کی حمایت کو چہدوں کی جانبداری سے تعبیر کرتا ہے، اگر یہ  
 اشتقاق نکلیں تو کیا ہے؟

یہ کہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس طرح ابراہیم علیہ السلام کے مقرب ہیں اسی  
 طرح امت گنہگار اور بدکردار ہے اس کے حال پر رافت و رحمت بھی میں، یہ سزا یا گواہی  
 کو ہم رحمت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے سبب کی تحقیق نشان ہے۔

اسی قائل نے مطلب رافت و رحمت کو جو سبب شفاعت ہے بیان کر دیا  
 قائل نسیان میں رکھ دیا۔

ہفتادہ رشتہ وراثت گنہگاروں کی شفاعت کو چھوڑنے کی ہدایت  
 قرار دیا، ان حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اہل بیت وراثت کا شکر  
 اسی طرح ادا کرنا چاہیے ہے  
 اس کا قول :

چودھویں وجہ :- اور جو چہرہ کا حمایتی بن کر اس کی شفاعت کرنا تو آپ  
 ہی چہرہ جو ہے :

شیخ ترمذی نے اس کو بیان یہ ہے کہ یہ ہے "چہرہ کے حمایتی سے شہادت کی ضرورت نہیں ہے"  
 "چہروں کے حمایتی" کے وہ مطلب ہو سکتے ہیں :

۱) وہ ہے جو چہرہ کی گواہی دے، اور جو کوئی گناہ خیال کر کے چہرہ کی حمایت  
 میں بادشاہ کے مقابلہ میں مزاحمت کے لئے اٹھے، اور جسے چہرہ سزا کا مستحق نہیں  
 ہے یا جسے بادشاہ اتنی طاقت نہیں رکھتا کہ چہرہ کو سزا دے، اس سے کہیں  
 اس کا حامی ہوں۔

چود کا ایسا حمایتی واقعی خود گنہگار ہے اور دیگر ذروں کو ایسا حامی  
 خود دیگر دار ہے لیکن ایسے شخص کو چہرہ کا شافع نہیں کہہ سکتے کیونکہ وہ شاہ کے  
 حضور چہرہ کی شفاعت اور چیز ہے، اور شاہ سے بغاوت اور اطاعت کی شہادت  
 اور دیگر ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس معنی کی فعل میں مقام سے کوئی نقص اور  
 مناسبت نہیں رکھتی کیونکہ اس معنی کی فعلی سے شفاعت کا بے دخل ہونا اور

لے اعلیٰ حضرت امام محمد رضا پر ہی قدس سرہ فرماتے ہیں :-

اور تم پر ہے آفاق منیت :- ہسی

لہذا اگر چاہے تو بھی احسان چاہو

میر ہوں کی نجات کا سبب نہ ہونا ثابت نہیں ہوتا لہذا اس معنی کا ارادہ قائل کی مراد سے کوئی تعلق نہیں رکھتا۔

(۲) وہ شخص اگر گرفتاری کے بعد ناچاری، شرمساری، ذلت و خواری اور غم و غریب کے سبب چور کے حال پر ترس کھا کر چور کو امید دلاتا ہے کہ میں تمہارے لئے بادشاہ کے حضور سفارش کروں گا اور تیری بخشش چاہوں گا، بادشاہ کی بے نہ عنایت اور اس کے وعدہ کی بنا پر یقین رکھتا ہوں کہ میری شفاعت قبول فرمے گا اور گناہ بخش دے گا، بادشاہ کی عنایت اور اس کے وعدہ کی بنا پر میں تیری شفاعت کا ذمہ لیتا ہوں، پھر وہ بادشاہ کے پاس جا کر شفاعت پیش کرتا ہے، بادشاہ نے اپنی بارگاہ میں اس کے مرتبہ اور اس کی عزت و محبوبیت اور اپنے اس وعدہ کی بنا پر کہ میں تمہاری شفاعت میں مدد نہیں کر سکتا شفاعت قبول کر لی اور وہ بیچارہ اچر و نہایت پا گیا۔

قائل ہی معنی کے اعتبار سے چور کے حمایتی کی نفی کرنا چاہتا ہے کیونکہ اس معنی کے اعتبار سے حمایتی ہونا اس کے دل کو زخمی کرتا ہے اور چور کے حمایتی کا یہی معنی ہونا چاہیے تاکہ قائل کی مراد امتیض، بنیاد و ادیان، پوری ہو سکے اور عوام الناس اور غریب غور وہ جہاں رہے حمایتی کے ثابت کرنے سے اجتناب کر کے اس کا عقیدہ اعلیٰ حالت کان میں اور قیاس و معیار کا پردہ کا نہ ہے پر کہیں۔

اب پہلے ایسا فاروق کا عقیدہ حضور سید المرسلین  
الایمان کا عقیدہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں سنتے، بعد ازاں اس عقیدے کے کلام کو اس پر متعلق کر کے معلوم کر سچے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امتیض کی شان میں کس تک پہنچی ہے؟

ہم دونوں کا عقیدہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ام قاریہ

رحمت و رأفت اپنی امت کے حال پر نہیں کھاکرا اور ان سبے چاروں کو بھروسہ و گمانہ  
 دیکھ کر اور انہیں اپنی بارگاہ کے پناہ و سہارا دینا چاہتا ہے۔ مگر میدانِ محشر میں  
 ان کے حال پر شفقت و رحمت فرما کر ان کے حامی ہوں گے۔ یہ ہے  
 فرمایا ہے :

لَقَدْ تَعَرَّفْنَا أَفْضَلَ الْكَتَابِ فِي مِثْلِ أَمْسِيَةٍ

میرے شناعت میری امت کے کبیر و گمناموں

کے لئے ہو گئے :

بعد قیامت کے میدان میں فرمائیں گے :

أَنَا لَهَا

”شناعت اکبری کے لئے میں ہوں“

چونکہ امت کے حق میں حقیر بھی نہ تھے صمد و سلم کی وہ وہی مقبول اور سب سے

مقبول ہونے کا آپ کو یقین ہے :

نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد :

وَلَسَوْفَ نُعْطِيكَ سُرَّتَكَ فَلَمْ تَصِلْ

معلوم ہے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کی پیمبری کے یقین کا نام نہ دیتا ہے

آپ ان کی شفاعت کا دامن میں گئے اور اللہ تعالیٰ سے ان کی بخشش طلب

کریں گے، اللہ تعالیٰ آپ کی محبوبیت اور عزت و منزلت کے سبب آپ کی

وہ امت کو مقبول اور آپ کی شفاعت کو مستطور قرار دے گا اور حضور صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے سبب، رحمت و مغفرت الہی ان کے دلوں کے

مائل حال ہو کر نجات بخش دے گی۔

اب خبر کرنا چاہئے کہ چاروں اور گنہگاروں کے ایسے حمایتی کو کچھ راہ

ہو کہ سدا رنگ منجھ کر میں اور گھر نہیں سجتا تو اور کیا سجتا یا علیاؤ! پاشنہاں  
 میں بڑا کچا چھوڑا ہوا ملائی بارگاہ شادی کا سب سے زیادہ قریب اور اہل  
 عزت میں سب سے زیادہ ہندوستان کے گواہ کی طرح مقبول و راسخ کی درجہ  
 منکر ہو گیا ہے اور اس کا دل جو سب کے سب ان کی دل شکنی دوا نہیں  
 لگتا اور بھائی نہ کر رہا ۔

وَلَسَوْفَ نُنْفِثُكَ تَرْتَفَتَ فَكَرَ كُفْهِی

اور اس وقت قدمی

إِنَّمَا سَأَلْتُكَ بِإِثْمِكَ وَإِنَّمَا سَأَلْتُكَ

ہر بات میں کہ خدا داد کرے گی اور اسی کے سنا مجھوں کو معاف فرماتا ہے  
 اور اس کے موحسین پر غضب اور عتاب نہیں فرماتا چنانچہ جہنم کا داروغہ نبی اکرم  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرے گا ۔

يَا مُعَاذِ اللَّهِ إِنَّمَا سَأَلْتُكَ لِيُعْصَبَ سَرِّيكَ  
 فَإِنَّمَا تَصَبُّهُ مِنِّي فَقَدْ عُصِبَ

”اور مولانا نے اسی اللہ تعالیٰ کا ایک دستور پڑھ کر فرمایا ہے  
 جس کے غضب کو کوئی انتقام دینی میں نہیں دیتا رہتا رہا“

اللہ تعالیٰ میں یہ حقداری سے پناہ دے اللہ تعالیٰ اور اللہ کے  
 اسباب سے محفوظ رہے اپنے صیب پاک کو آپ کی آل اہم و سکے حلیں جنت  
 میں حفاظت و برکت کا مالک ہے۔



چوتھا مقام

مضد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر حضرات نبیہ امیمہ وسلم  
کی مختلف شان کے اہمکات و مقامات اور علما شریعت کے نزدیک  
اس پر مشتمل کے مرکب کے حال میں

چونکہ آتشِ نَعْرِفَتِ بِأَصْلِهِ دُھَا اِسْتِوَار کے احوال  
اضداد کے احوال کے مقابلے سے آسانی معلوم ہو سکتے ہیں اس سے مناسب معلوم  
ہوتا ہے کہ پہلے حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حکیم شان جو انروے قرآن  
واجب اور صحابہ کرام اہل بیت عظام اعلیٰ و مجتہدین اور ان کے اسودم کا مضمون دیکھا جائے  
کہ مختصر بیان بعلوڑہ مشقے از خود اہل کے استخراج کیا جاتے ہیں (تسمیات اور استحقاقات  
کرنے والے کا حال شرعی حدود پر قطعی روایات کی روشنی میں پیش کیا جاسکے گا کہ وہ ہیں  
زیادہ را سخن ہوا اور طاسب پر اسیت کے سے زیادہ مفید ہو۔

عاجلاً چاہئے کہ ایمان نہ آئے ہو دل سے۔ ہر کی تصدیق کی جگہ کو کہہ  
تقاضے موجود ہے اس کو کوئی شریک نہیں اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعالیٰ  
کے حکم پر نہ تو وہ سول میں ملایا ہر کی باطن سے موافقت اشعارت کے دو کھولے  
اللہ لا الہ الا اللہ واشہد ان محمداً عبیدہ ورسولہ یعنی اور جزو اولیٰ اور سید رسالت  
کی تصدیق ہے ایمان لازم ہوتا ہے ان کے بغیر ایمان آتا نہیں ہے۔ پس ہر شخص نبی اکرم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت کی تصدیق کرے اور جو کچھ آپ نے فرمایا ہے

برہم میں ہے اور جس کے دل میں اس کی تصدیق نہیں ہے وہ ایماندار نہیں ہے  
 ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا شاہ ہے ،

وَمَنْ لَّمْ يُؤْمَرْ بِالْإِسْلَامِ فَلْيَاكْفُرْ  
 وَلْيَتَّبِعْ مِلَّةَ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ

• جو لوگ اللہ تعالیٰ کے رسول پر ایمان نہیں لگے

بے شک ہم نے کافروں کے لئے دوزخ کی آگ تیار کی ہے۔

وَصَلَّىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ مَتَّىٰ رَضِيَ عَنْهُمْ  
 بنی اسرائیل پر ایمان لانا منظور نہیں ہے مگر

کے لئے مقرر ہے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی جان باپ بیٹے  
 اور تمام مخلوق سے زیادہ محبوب رکھے ، جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ،

أَشَدَّ مِمَّا أَفَلَىٰ بِالْعَوَالِمِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ

• نبی ، مومنوں کے لئے ان کی جانوں سے بہتر ہیں۔

• مگر اگر وہ عام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لَنْ يُؤْمِنَ أَحَدٌ كَرَّحَتِي أَكُونَ أَحَبَّ

إِلَيْهِ مِنْ نَفْسِي

• تم میں سے کوئی ایک میرا ایماندار نہیں ہوگا جب تک میں

اسے اس کی جان سے زیادہ محبوب نہ ہوں گا۔

یہی فرمایا :

لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ كَرَّحَتِي أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ

مِنْ نَفْسِي وَلَا يَدْرِي مَا لَيْسَ أَجْمَعِينَ

• تم میں سے کوئی ایماندار نہیں ہوگا جب تک میں اسے باپ

ہیٹے اور تمام لوگوں کے نزدیک محبوب ہو جائیں۔

علامت محبت | حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کی بہت سی علامتیں  
دیکھنے میں آتی ہیں جو آپ کی محبت کے امتحان کے لئے رسول اللہ ﷺ  
ہے۔ حدیث شریف میں ہے :

مَنْ أَحَبَّ سِلَاقَ الْفَرْدِ كَرَّةً

جو شخص کسی سے محبت رکھتا ہے، اس کا ٹکڑا کثرت

کرتا ہے :

کثرت ذکر کے ساتھ ساتھ ایک علامت یہ بھی ہے کہ تعلیم و حکوم کا کوئی  
دلیلہ فراموش نہ کیا جائے اور حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہمہ پاک  
کمال تعلیم و تحکیم اور صلوة و سلام کے ساتھ ساتھ ان کا ہمہ پاک یعنی حق و حقیقت،  
عجز و انکسار اور فضول و خشوع کا اظہار کرے :

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ لَكُمْ كَدُّ حَاجٍ  
بَعْضُكُمْ بَعْضًا.

تم آپس میں رسول کو اس طرح نہ جوڑو جس طرح ایک کے سر  
کو جھٹاتے ہو :

تفسیر میں ہے :

لَا تُشَاوِرُوا كَسَائِدَ أَوْ بَعْضُكُمْ بَعْضًا لِقَوْلِ  
يَا مَعْشَرَ نَبَاِ الْفَاسِ وَبَنِي قُلُوْا يَا أَيُّهَا  
الْمُؤْمِنَاتُ مِنَ الْمَدِيْنَةِ

خود آپ ﷺ نے اپنے پیروں کے لیے اس طرح نہ پکارا دیکھتے  
 تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو میں نے کہو اے محمد یا اے عباس یا بلکہ عرض  
 کرو اے رسول اللہ یا نبی اللہ یا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کو نام و کنیت سے نہ پکارو بلکہ اوصاف اور القاب سے (اگر)  
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اسْمُوا لَا تَقُولُوا أَصْوَابَكُمْ  
 فَيَكُونَ حُتُوبَ الْمَشْجَرَةِ لَا تَقُولُوا يَا لَيْسَ بِالنَّبِيِّ  
 كَقَوْلِهِ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ  
 وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ

اے ایسا! اور اپنی آوازیں نبی کی آواز سے بلند نہ کرو  
 اور ان سے اونچی آواز میں بات نہ کرو جیسے تم ایک دوسرے سے  
 اے اونچی آواز میں بات کرتے ہو اس خوف سے کہ تمہارے  
 اعمال ساقط ہو جائیں اور تمہیں خبر ہی نہ ہو!

ابو حمزہ رضی فرماتے ہیں :

أَقُولُ لَا تَسْمِعُوا بِالنَّبِيِّ وَلَا تُعَيِّنُوا بِالْحِطَّةِ  
 وَلَا تَسَادُّوا بِأَسْمَاءِ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ وَ  
 تَكُنْ عَظْمَتُهُ وَوَقْرُهُ وَشَادُوهُ يَا شَوْكٍ  
 مَا يَحِثُّ أَنْ تَسَادُّوا فِي بَيِّنَاتِ سُؤْلِ الطُّبَى  
 يَا سَيِّدِي الطُّبَى

”مجھے حکم میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت نہ  
 کرو اور آپ سے بلکام ہونے پر نہ ملتی سے بات نہ کرو اور

آپ کا نام ہے گود بچاؤ میں طرح تم ایک دوسرے کو چکارتے ہو  
 بلکہ آپ کی تعلیم و توفیق کو اور اس وقت قرین اور صاف سے آپ کو یاد کرو  
 جن سے نہ کہنے چاہئے کہ آپ پسند فرمیں اور یوں کہو یا ہوا ہے  
 یا نبی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بڑی دینی کفر ہے  
 کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز پر آواز بلند کرنے اور تعلیم و توفیق کے بغیر رہنے سے منع فرمایا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس بے ادبی کو رد نہیں رکھا اور اس غیر ہریم کے ترکیب کو اعمال کے برابر  
 ہو جانے کی وعید سنائی۔ معلوم ہوا کہ بارگاہ رسالت کی بے ادبی اعمال کے ضائع ہو جانے  
 کا سبب ہے اور تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ کفر کے ہو کوئی گناہ اعمال کے  
 ضائع ہو جانے کا سبب نہیں ہے اور جو چیز اعمال کے ضائع کا سبب ہے  
 کفر ہے۔

اب غور کرنا چاہئے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی اعمال کے  
 ضائع ہو جانے کا سبب ہے اور جو چیز ضائع اعمال کا سبب ہو کفر ہے اور کفر ہوا  
 کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے اور بھی بیش ضرر ہے کہ حیات خدائی  
 میں اور دھماکے کے بعد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی موت اور عظمت و تکریم کے  
 مسئلے میں یکساں ہے۔

امام مالک کا ابو جعفر منصور سے مکالمہ  
 ابو جعفر منصور بادشاہ مسیحی یحییٰ بن عبد اللہ امام  
 مالک سے ایک سہ میں گفتگو کر رہا تھا۔ امام  
 مالک نے اسے فرمایا:

يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُ مَنْ لَا يَرْفَعُ صَوْتَهُ فِي

هَذَا النَّسْجُ حُجْرَاتِ الْاَلَةِ عَزَّ وَجَلَّ اَذَابَ  
 قَوْمًا اَقْبَالَ لَهْ سَرَّ فَعُوْا اَصْوَاسَهُمْ قَوْفَ صَوْتِ  
 اَلِ اَمْرِ الْاَلَةِ وَ مَدَّ قَوْمًا اَقْبَالَ اِنَّ الْاَلِ  
 يَعْصُوْنَ اَصْوَاسَهُمُ الْاَلَةِ وَ دَمَّ قَوْمًا اِنَّ الْاَلِ  
 يَكْدُوْنَ اَلَهُ مِنْ فَرَاةِ الْحَجَرِ اِنَّ الْاَلَةِ وَ اِنَّ  
 حُرْمَتَهُ مَسِيَّتًا لِحُرْمَتِهِ حَيًّا فَاسْتَكَمَلَتْ لَهَا اَبُو حَضْرٍ  
 وَ كَانَ يَا اَبَا عَبْدِ اَللّٰهِ اسْتَفْهَلَ الْقَبْلَةَ وَ اَدْعُوْ  
 اَمَّا اسْتَفْهَلَ تَمَسُّوْنَ اَلَهُ ؟ فَقَالَ وَ لِمَ تَصْرِفُ  
 وَ جَهْلَكَ عَفْوَ وَ هُوَ وَ سَيِّئَتِكَ وَ وَ سَيِّئَتِكَ اِيَّاكَ  
 اَدَمَ يَوْمَ الْفَيْسَمَةِ بَلَّ اسْتَفْهَلَهُ وَ اسْتَفْهَلَ  
 فَسَفَعَكَ اَلَهُ عَزَّ وَجَلَّ .

”اسے سمجھانے کے لیے میرا اس مسجد میں آواز بلند نہ کر کیونکہ اللہ  
 تعالیٰ نے ایک جماعت کو ادب سکھایا اور فرمایا لَا تَسْرُ فَعُوْا  
 اَصْوَاسَهُمْ قَوْفَ صَوْتِ الْمَسْجِدِ اور ایک جماعت کی تعریف  
 کرتے ہوئے فرمایا اِنَّ الْاَلِ يَعْصُوْنَ اَصْوَاسَهُمُ الْاَلَةِ  
 اور ایک اور قول اللہ نے اسے اپنی آواز میں پست رکھنے میں اَللّٰهُ  
 تَعَالٰی نے ان کے دلوں کو حق تعالیٰ کے لئے مغرب فرمایا ہے  
 اور ایک جماعت کی خدمت کرنے ہوئے فرمایا اِنَّ الْاَلِ يَكْدُوْنَ  
 اَلَهُ مِنْ فَرَاةِ الْحَجَرِ اِنَّ الْاَلَةِ وَ اِنَّ  
 حُرْمَتَهُ مَسِيَّتًا لِحُرْمَتِهِ حَيًّا اِن میں سے اکثر بے عقل  
 تھے مجاہدوں کے لیے پکارنے میں ان میں سے اکثر بے عقل  
 تھے جبکہ ایک جماعت کو اللہ تعالیٰ نے اسے اس کی عزت ایسی

جی جی آپ کی حیات ظاہرہ میں تھی۔

ایسکے، ابو جعفر نے فرشتہ کی دعا کرکے اور کہا اسے ابو جعفر  
 امام مالک کی کنیت، قبضہ ہو کر دعا کروں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کی طرف رخ کروں! امام مالک نے فرمایا تو حضور صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم سے کیوں رخ پھیرتا ہے حالانکہ حضور زویا است  
 کے دن بارگاہ الہی میں تیرے اور تیرے جد امجد آدم علیہ السلام  
 کے وسیلہ ہیں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف رخ کرادو شفاعت  
 کی درخواست کرنا اللہ تعالیٰ تیرے لئے شفاعت قبول فرمایا گیا۔

امام اسحاق نجیبی فرماتے ہیں: ذکر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم صحابہ کرام، انبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کا ذکر کرتے تو ڈرتے تھے ان کا جسم رز جاتا ان پر کنگھی طاری ہو جاتی اور وہ  
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت اور شوق کی بنا پر اور بعض صحابہ بیست اور تعظیم  
 کے سبب رو تے تھے۔

ابراہیم نجیبی فرماتے ہیں کہ :

”ہر مومن پر لازم ہے کہ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کا ذکر کرے یا اس کے سامنے آپ کا ذکر کیا جائے تو خشوع و  
 خشوع اور فروتنی اختیار کرے اور قار اور سکون سے رہے اور  
 اپنے آپ کو حرکت سے باز رکھے اور اس کی بیست میں مجھو جائے  
 اور اس کی تعظیم میں اس طرح گوشش کرے جس طرح نبی اکرم صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم کے ادب کی گوشش کرنا اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 اس کے دربرو ہونے۔“





”عروہ بن مسعود کہتے ہیں کہ جب قریش نے انیس صلح ہوئی  
 کے سال نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے انہوں  
 نے صحابہ سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہے پناہ تسلیم رکھی  
 انہوں نے دیکھا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بھی دلوں فرماتے  
 تو صحابہ کرام وضو کو پانی مائل کرنے کے لیے جگہ لکھتے کرتے  
 تھے کہ قریب تھا کہ وضو کو پانی نہ ملنے کے لیے لڑتے رہیں اسی لیے دیکھا  
 کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دین مبارک و ناک مبارک کو پانی  
 ڈالتے تو صحابہ کرام سے فرماتے ہیں جیسے ”اپنے چہرے اور جسم  
 پر غصے اور آبرو پاتے آپ کا کوئی بال جب باہر سے جدا نہیں ہوتا  
 تھا مگر اس کے حصول کے لیے جلدی کرتے جب آپ انہیں کوئی  
 حکم دیتے تو فوراً تعمیل کرتے اور جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 گفتگو فرماتے تو آپ کے سامنے آہستہ بولتے اور زراعت تعلیم آپ کی  
 طرف آنکھ اٹھا کر نہ دیکھتے“

وَلَمَّا رَآهُمُ الرَّحْمَنُ قَالَ قَدْ أَخْلَا قُلُوبُكُمْ  
 لِي فِي حِثِّ كَيْسُو لِي فِي مَلِكِي وَ قَبْضَةٍ فِي مَلِكِي  
 وَ الشَّجَا لِي فِي مَلِكِي لِي وَ الشَّجَا لِي فِي مَلِكِي  
 فِي قَوْمٍ قَطْرٌ مِّنْ مَّعْنِي فِي أَصْحَابِي

”جب عروہ بن مسعود قریش کے پاس واپس گئے تو  
 انہیں کہا اسے قوم قریش! میں کسی قبیلہ و رعاشی یعنی شاہ فارسی  
 شاہ روم اور شاہ حبشہ کے پاس ان کی حکومت میں گیا ہوں و بخدا  
 میں نے ہرگز کوئی بادشاہ اپنی قوم میں ایسا محترم نہیں دیکھا جس قدر

موسلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے اصحاب میں معزز ہیں :

ایک روایت میں ہے :

وَأَنْتُمْ أَيْدِيكُمْ فَعَلْتُ لِعَقْبَتِهِ أَصْحَابَهُ مَا  
لَمْ يَكُنْ مِنْهُ قَبْلًا أَهْلًا خَالِيَةً

میں نے کبھی ایسا ارشاد نہیں دیکھا کہ اس کے ساتھیوں نے  
اس کی اس قدر تعظیم کی ہو جتنی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب نے  
آپ کا شیعہ کی ہے :

وَقَدْ رَأَيْتُمْ أَهْلًا قَوْمًا لَا يَسْتَلِيمُونَ

مخبرین میں سے ایسی قوم دیکھی ہے جو کبھی بھی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کو نہیں چھوڑے گی۔ ہمیشہ آپ کی تعظیم کرتے رہیں گے :  
یہ بھی روایت میں ہے :

لَسْنَا أَوْ شَيْءٌ فَرَّقَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْأَنْبِيَاءِ وَرَبِّهِمْ وَوَجَّهَهُمُ الْمَشْرِقِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقَضِيَّةِ الْخَالِيَةِ  
وَقَالُوا مَا كُنْتَ إِلَّا فَتًى عَفْوَ يَطُوفُ بِهِ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عثمان رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کو علیہ السلام کے سوا کسی اور شخص کے پاس بھیجا تھا اور میں نے  
اسیں دیکھے تھے کہ ان کے گرد ان کی عبادت و سجدہ کی تھی آپ  
نے ان کو دیکھا اور ان میں سے ایک شخص نے کہا کہ وہ ایک شخص  
تھا کہ وہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عبادت نہیں کرتے :

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

لَقَدْ كُنْتُ أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْأَمْرِ فَلَوْ خَيْرُ  
سَنَتَيْنِ مِنْ هَئِذَا هِيَ -

” میں چاہتا تھا کہ کسی امر کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کروں لیکن آپ کی نبیت کے سبب دو  
سال تک مؤخر کر دیتا تھا “

وَبَلَّغَ مُعَاوِيَةَ أَنَّ كُحَيْلَ بْنَ مَرْثَدَةَ  
شَهِدَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ مِنْ بَابِ الدَّارِ قَامَ عَنْ  
سَرِيرَتِهِ وَتَلَقَّاهُ وَقَبَّلَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَ  
أَقْطَعَهُ الْيَرْعَابَ لِشَيْئِهِمْ حُضُورًا كَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

” حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اعلیٰ درجہ کی کھلم  
بن ریحہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے (صوفیہ مشائخ میں سے) ایک  
حضرت کابن حضرت امیر معاویہ کے گھر کے راز سے داخل ہوئے تو ستر پر ہونے  
پر حضرت امیر معاویہ نے ان کو استقبال کیا، ان کی آنکھوں کے درمیان  
پور دیا اور انہیں درگاہ ایک مقام عنایت فرما دیا اور جب کچھ  
اس نے تھا کہ ان کی صورت نبوی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
ملتی ملتی تھی ؟

اگرچہ صحابہ کرام کی تعلیم و اس کی برکت اور ان کے مہم میں ہوا

کرتے ہیں اور آپ کی صحبت کیلئے ہر وقت کا عرصہ کیا جلتے ہو کہ وہ  
عالم اپنے گاہکوں کو کرم میں دات کریم کو بہترین عاقبت لکھائی تو ضعیف اور تریق  
مکرم کی تہذیب سے غلبہ کرتے تھے اور ہندو کرم میں ملوث و دھرم کے  
بہرہ مند تھے۔ اسی واسطے وہ دین آپ پر فدا ہوں! یا منطقی  
تشریح کے مطابق اسلوب و اسرار میں ہی ہاں آپ پر شام ہے، جیسے کہ  
استان کے تھے۔ دراصل صحبت کی فوہائی کے باوجود محبت کی شدت کے لحاظ  
کی بنا پر عظیم و کرم کی کوہی و تفسیر کے آپ نہیں مرسے تھے بلکہ جیسے کہ عظیم و کرم  
مسلک تھے۔ عظیم و کرم کی تعلیم ہندو میں ضابطہ کرتے تھے۔

آپ عظیم و کرم کے اصلی شہداء علیہ السلام | اسی طرح آپ عظیم و کرم کے

کے انوار سے تھے۔ حضرت معصوم بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ جب  
آپ کا گھر میں شہداء کے سلسلے میں کرم علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر  
کرایا ان کے چہرے کا رنگ تغیر ہوتا تھا اور ان کی پشت جھک جاتی یہاں تک  
کہ ان کے سر زمینوں پر گرنے لگتے۔ ان معصوم بن عبد اللہ کا کہنا ہے ان کی  
اوی گھٹت کے بارے میں ہم چھ تو حوسلے فرمایا جو کچھ میں نے دیکھا ہے تم  
میں نے دیکھا ہے ان معصوم بن عبد اللہ کے سر واد حضرت محمد بن منکر کو دیکھا  
تھی۔ اسے جب بھی ان کے کئی عرصہ میں بھی خود درود دیتے یہاں تک کہ سبھے  
ان کے حال پر ہوتا تھا۔

آپ کا سلسلہ میں کرم میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے سلسلے میں  
کی گواہی دیتی ہے۔ اسی طرح وہ سلسلے میں کرم علی اللہ تعالیٰ علیہ  
السلام کے سلسلے میں کرم علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سلسلے میں کرم

ہوئے تھیں یہ سب علم و آگاہی تھے ہر ستمیہ کی دیکھا ایک عورت تھی جس کے چہرے  
میں تیرہ وقت رہا میں نے انہیں میں سے کسی عورت کو کسی عورت پر کسی  
یا تو لہذا کر کے برستے۔ وہاں موتی رہتے۔ وہ تو ان کی فوج کو کہتے، کبھی  
بے نامہ لکھ کر دے اور نہ تو اس عبادت کو لکھا میں سے تھے۔

حضرت عبدالرحمن بن قاسم نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کرتے  
تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیعت سے بوج معلوم ہوا کہ جیسے ان کا مور  
کھینچ لیا گیا ہے وہ ان کی۔ ان ایک ایک جو ہوئی ہیں حضرت عامر بن عبد اللہ کے پاس  
ہوئے انہیں اس حال میں رکھا کہ جب اس کے پاس کوئی شخص نبی کریم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک گویا پتا کر دیا تو اسے کہ ان کی آنکھ میں کوئی آئینہ نہ دیا  
میں سے حضرت زہری کو دیکھا وہ بہت ہی نرم مزاج اور تمام لوگوں سے نرم و باطرح  
تھوڑے تھے جب ان کے سامنے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آکر آیا ہوا تو  
وہ اس طرح جو ہنستے کہ گویا وہ تھیں اور ہم انہیں نہیں پہچانتے۔

حضرت صفوان بن مسلم ہر ستمیہ عبادت گزار تھے، میں ان کی  
خدمت میں حاضر ہوا، جب ان کے پاس کوئی شخص نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کا ذکر شریعت کرتا تو وہ رو دیکھ کر ادا ہوا کرتے کہ لوگ اس کے پاس سے ٹھہرتے  
اور انہیں روایات بتاتے۔

یہ تمام باتیں کے کلام کا ترجمہ ہے۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منسوب یا رکھا یا کسی شخص پر احترام | اس کا نام

لہذا علیہ وسلم کا اس قدر اہم و احترام کرتے تھے کہ آپ کے رشتہ داروں آپ کے  
خالہ زادوں آپ کی منائے و ملائیں اور وہ یہ طیبہ و مکرم میں آپ کے کواکب تھے

مبارک کی تعلیم کرتے، جس چیز کی آپ نے نصیحت فرمائی یا جس چیز کی نصیحت آپ کی طرف  
 ضرورت ہوئی اس کی بھی تعلیم کرتے تھے۔

حدیث میں بھی اس قسم کے حوالے ملتے ہیں :

لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحَقُّ بِيَسْخَرُفُهُ وَأَطَافُ بِأَهْلِيهِ  
 فَتَأْتِيهِمْ شَوْقٌ أَنْ لَقَمَ سَخِرَكَ الْأَفْ فِي يَدِ رَبِّ جَلَّ  
 "میں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ  
 آپ کی ہر بات بار بار تھا صحابہ کرام آپ کے گرد مقرر ہوتے تھے  
 تھے وہ نہیں چلتے تھے کہ آپ کے ہاں کسی صحابی کے ہاتھ کے  
 حوالہ کہیں واقع ہوں۔"

وَرَأَى ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا  
 وَأَيْضًا بَعْدَهُمَا غُلَى مَقْعَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمِسْنَبِ شَقَّ وَضَعَهَا  
 حُلًى وَشَهَبَ -

"حدیث میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دیکھا گیا کہ انہوں  
 نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بیٹھنے کی جگہ منبر پر ہاتھ رکھا پھر  
 اسے ہاتھ چھوڑ کر پھیر لیا۔"

حدیث میں علامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پیشانی میں ہاں تھے جب وہ  
 بیٹھ کر اطمینان کو لیتے تو زمین کب پہنچ جاتے۔

مِنْهُمْ لَمْ يَأْتِ خَلِيفَةً أَمَّا لَمْ يَأْتِ بِاللَّوْنِ  
 الْخَلِيفَةُ أَوْ فَتَمَسَّهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى



حکیم و مسلک پیوستہ -

” حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کہ کیا کتاب میں ہاویل  
کو منہ لگیوں نہیں دیتے؟ انہوں نے فرمایا میں ان باتوں کو کیسے  
منہ لوں جبکہ انہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سے چھوٹا  
و کائنات شجرات میں شجرہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم فی قلنسوة خالیہ میں التو لیسہ  
یثبتہا فیہا فت الالہام فی القصر۔

” نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چند اہل حضرت خا لہ میں سے  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرپہ میں تھے وہ اس قرپہ کے ساتھ جس جگہ میں  
بھی گئے انہیں فتح و نصرت عطا کی گئی۔

اں جب تاہوت سکینہ جس میں آل حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام  
کے تبرکات تھے ان کی برکت سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فتح و ظفر حاصل ہوتی تھی تو اگر حضرت سید البشر  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک باتوں کی بدولت ہر برکت اور یہ اثر ایک اس سے  
بڑا بار درجہ زائد غیر و برکت حاصل ہو جائے تو کیا بعید ہے۔

و کائنات فی قلنسوة خالیہ میں التو لیسہ  
شجرات میں شجرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
فقطت قلنسوة فی بعض حروفیہ فثبت علیہا  
شداد انکری علیہ اھحاب الدین من کثر  
من قتل فیہا فقال لہا کثری افعلیہا بسبب  
القلنسوة لیل ما تظمت من شجرہ علیہ  
الحلو والسلام لیل انزلت من کثرہا و تقم فی

اگر شیوہی اللہ شہر کی فرما۔

حضرت خاندان ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ٹوٹی میں نبی اکرم صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چند بال تھے، ایک جنگ میں وہ ٹوٹی اڑ گئی،  
 حضرت خاندان سے حاصل کرنے کے لئے اتنا سخت عمل کیا کہ صحابہ  
 کو ہلے میں پرانکر گیا کہ وہ اس عمل میں بہت سے افراد شہید  
 ہو گئے تھے حضرت خاندان فرمایا، میں نے یہ عمل ٹوٹی کے لئے  
 نہیں کیا تھا بلکہ اس میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بال تھے،  
 میں نہیں چاہتا تھا کہ ان کی برکت مجھ سے چھین لی جائے اور وہ  
 بال شہر کوٹ کے ہاتھ لگ جائیں۔

اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کے بزرگ (اولیٰ کی تعظیم نہیں کرتا اور ان کی تعظیم کو کوئی بہت نہیں دیتا اور اس  
 سے اولیٰ سے اس کے دل میں کوئی خوف پیدا نہیں ہوتا) اس کے دل میں نبی اکرم  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت نہیں ہے اگرچہ آپ کی محبت کا دعویدار مجاہد اس  
 ہے باقی کی اولیٰ میں رات و گزشت سے کام لیتا ہو جس لوگوں کے دلوں میں نبی اکرم  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت اور ایمان ہے وہ آپ کے ایک بال مبارک کے  
 مقابل تمام دنیا کو ایک چوکی محبت نہیں دیتے۔

صحابہ اکرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ،

لَشَعْرَةٍ مِنْهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ الدُّنْيَا

وَمَا فِيهَا۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک بال بھی دنیا اور دنیاویاں

کے برابر محبوب ہے۔

کہ جس شخص نے اس شعر میں کسی کو اس میں کسی سے حضرت خاندان

کسی شے کو کہنا غیب کہنا ہے

اگرچہ دوست بہت ہی سدا مارا

۱۰ ماٹے ناطہ کو شیخ مرزا نے سرحد سے

اگرچہ دوست ہیں کسی چیز کے جسے نہیں فرماتا ہم میں کے  
ایک ہاں کر رہی دنیا کے عوض میں دوست نہیں کرتے ۱۱

وَالْحَقِّجِيحِ عَنِ اسْمَاءَ بَنَاتِ ابْنِ مَكْلُ

بِرَضَى اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا اَلِهَاتَا اَخْرَجَتْ حُبَّ

طَبَا لِيَسْتَيْدَ وَقَالَتْ كَانَ مَرَسُوْنُ اللّٰهِ وَصَلِ اللّٰهُ

تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُهَا فَتَعْنُ نَعْلُهَا

لِلْمَرْضَى لَسْتُ شَفِي بِهَا لَه

۱۲ حدیث صحیح میں حضرت امیر امت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ

عنه سے مروی ہے کہ انہوں نے فیاسی جب نکال کر فرقا لیا کہ کرم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قریب توں فرماتے تھے بہت سے بیماروں

کے لئے دھوتے ہیں اور اس سے شفا صاب کرتے ہیں ۱۳

۱۴ حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نے اپنے نیکو دوست کی ایک بڑی بیماری کے لئے فرقا ایسا کر کے

پس میں اگر کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک پیارے بیماروں کے لئے اس میں کافی

ڈالتے تھے ہیں اس سے شفا طلب کرتے تھے۔

اَسْعَدَ جَسَدًا الْعِطَاءُ فِي قَوْنِيَّتِ السَّجِي

مِنْ بَشَرٍ عُمَانٍ وَتَسَاوَلَتْ لِيَكْفِيَةً كَعَلِ رُكْبَتَيْهِ

فَقَطَّاعُ يَدَيْهِ النَّاسُ قَدْ أَخَذَتْهُ الْأَيْكَةُ فَفَقَطَّعَتْهَا  
وَمَاتَ فَكَيْفَ الْفَعُولُ -

”مجھ پر غصہ کرنے والے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حواس  
مہر کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ سے لیا کر اسے  
اپنے گھٹنے پر رکھ کر نوڑ دے تو لوگوں نے بڑی شدت سے اسے  
منع کیا کہ اسے مست تو نہ کرنا، اسی وقت اس کے گھٹنے پر ایک زخم پیدا  
ہو گیا، بعد ازاں اس نے گھٹنا کٹوا دیا اور سالانہ کرنے سے پہلے مر گیا۔“

اس باب میں احادیث و آثار بکثرت ہیں، ان آثار صحیحہ اور لغویہ مصریحہ  
سے ثابت ہو گیا کہ جو چیز نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نسبت کا شرف رکھتی ہے  
اور جو چیز آپ کے عفا اور قدیموں سے منسوب ہو چکی ہے۔ اس کی تعظیم و تکریم تمام  
مسلمانوں پر لازم ہے اور واجب اور لازم ہے اور جو شخص ان اشیاء بشریفہ کی  
توہین سے اپنی زبان آلودہ کرے یا ان کی بابت کی امداد بر ملا یا پرستش و قول یا فعل  
سے کوئے، اس سے بیان کو برباد کیا اور سین احتفا کی جگہ ارتداد کو اپنے دل میں رکھا  
چنانچہ بعض ملعون و جبے دین مذہبین کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انسان  
قدیم اس لائق ہے کہ اسے ایسی جگہ رکھا جائے کہ ہر کس و نا کس اس پر پاؤں رکھے  
یا کہنے میں کہ اگر میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا لباس مل جائے تو ہم اسے  
پہنے گا پر بے باک اور اگر آپ کے نصیب پہ ایک مل جائے تو انہیں پاؤں میں نہ لیں  
لہذا اللہ تعالیٰ من و ملک ایک کلمہ اٹھا دے ایسا فی اور ارتداد ہے، اس سے اور  
اس سے بڑے منکرات سے اللہ تعالیٰ ہمیں یاد دھاتا فرمائے۔

جس طرح ان تمام اشیاء کی تعلیم واجب اور فرض ہے جس طرح ضروری  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد و روایات اور صحابہ کرام کی تعلیم پر کنگ و شہ بطورین دلی غرض  
 میں ہے چہ کچھ مبسوط کرنا ہیں ان عقائد اور مقاصد پر مشتمل ہیں اس لئے اس لئے سے میں  
 ہوا کہ ان تعلیم کی ضرورت نہیں ہے۔

**سنگ و شجر کی سلامی** | سید کوئی بات مفہور موجودات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی  
 محبت کی تعلیم کا حجب اور اس کی غرضیت اس سنگت سے  
 کہ حیوانات خشک اور تر نباتات اور پتے و ان جیوانات اور سوا کرم میں اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کی خدمت میں سلام عرض کرتے اور سجدہ کرتے تھے اور بہت کی شدت کی بنا پر گریہ  
 زاری کرتے تھے۔

عَنْ خَالِيسِ بْنِ سَبْعَةَ الْكَلْبِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
 عَنْهَا قَالَ لَمَّا بَسَّكَ الْمَلَكُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْعُرُ بِحَجَرٍ قَوْلَهُ شَجَرِي إِلَّا تَحْتَكَ  
 "حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں پتھر یا درخت کے پاس سے گزرتے  
 وہ آپ کو سجدہ کرتا۔"

عَنْ عَائِشَةَ عَمَّا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 قَالَ لَمَّا اسْتَفْطَلَنِي جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 بِالنِّسَاءِ فَقُلْتُ لَوْ أَنِّي بِحَجَرٍ قَوْلَهُ شَجَرِي إِلَّا  
 قَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَارُ سَوَّلَ اللَّهُ

حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت  
 ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پتھر یا درخت میں سلام

سات کے ساتھ میری طرف متوجہ ہوئے تو میں میں پھر یاد رخت

کے پاس سے گزرا وہ کہتا السلام علیک یا رسول اللہ !

فراقِ حضور میں آتنِ حسنا کی آہ و زاری | علیہ وسلم کی محبت میں رونا ہوتا تر ہے

اور اس کی حدیث مشہور ہے :

كَانَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ الْمَسْجِدَ

سَقُوفًا عَلَى جَدِّهِ نَحْلٌ فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَظَبَ يَقُومُ إِلَى

حَدِّهِ مِنْهَا فَلَمَّا صَنِعَ لَهُ الْيَمْتُ بِرَسْمِنَا

لِذَلِكَ الْبَعْدَ بِمَحَبَّتِهِ لِقُصُورِ الْعُشَايِرِ .

” حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ

مسیح نبوی کی محبت کجور کے نموں پر بنائی گئی تھی، یہی اکرم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم جب غلبہ فرماتے تو ان میں سے ایک کے پاس

کھڑے ہوتے، جب آپ کے لئے منبر بنایا گیا تو ہم نے اس لئے

سے حامدا و شیعوا یا چھوٹے بچوں والی اور طفلوں جیسی آواز مانی۔“

وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْلُفُ لِحُجَّائِهِ .

” حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ وہ

ستون اتنی شدت سے دھکے دے گا کہ اس کی آواز سے مسجد گونج اٹھی۔“

وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْلُفُ لِحُجَّائِهِ .

”حضرت سہیل کی روایت میں ہے کہ صحابہ کرام میں ستون کی مانند  
وہ بچہ کر بہت روئے“

وَقِي سَيَاوَاتِ الْعُظَلْبِ عَلَى نُصْرَةِ وَاللَّحِقِ  
حَلَّى حَيَاةَ الشَّيْخِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَوَضَعُ يَدَهُ عَلَيْهِ فَسَكَتَ.

”حضرت مطلب کی روایت میں ہے کہ وہ تھا اس قدر بزرگ و بزرگ  
کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے پاس نہ بیٹھتا تھا  
اپنا دستِ کرم اس پر رکھتا تو وہ چپ ہو گیا“

وَمَرَّ أَدْعِيَةُ فَقَالَ الشَّيْخُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا أَبْكَنُ لِمَا أَفْقَدَ مِنْ الْوَلَدِ  
”مطلب کے علاوہ راوی نے اس حدیث میں اضافہ کیا کہ نبی کریم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تھا اس نے روایات سے ذکر کرے  
محروم ہو گیا ہے“

وَمَرَّ أَدْعِيَةُ وَاللَّحِقِ كَطَيْبٍ بِسَيِّدِهِ لَوْ  
لَمْ يَلْزَمْ لَمْ يَسْرَلْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ تَحَرُّمًا  
عَلَى تَرْسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

”ایک اور راوی نے اس حدیث میں اضافہ کیا کہ نبی کریم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم اس ذات کی جس کے ہاتھ قدرت میں  
میری جان ہے، اگر میں اس سے کوئی خوشی میں دیکھتا تو وہ رسول خدا  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فراق میں قیامت تک روتا رہتا۔“

وَذَكَرَ إِلَى سَطْرِ الشَّيْخِ أَنَّ الشَّيْخَ صَلَّى اللَّهُ



نعمانی حب و سلمہ لا یحکما ایا فی الغیب فتحکما و  
 تحکم فی اولی الامر فان کفر منہ شقاۃ مکررا فقلوا  
 لای شکاوا

”ہندو مسلمانوں کے درمیان کیا کہہ کر ہم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کے اس مسئلے کو اپنی طرف جویا دلائل میں کو چیرتا ہوا خدمتِ اقدس میں  
 حاضر ہو گیا۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے آغوش میں لیا  
 پھر فرمایا: ”اے تم دونوں بھائیوں! پس یہاں کیا“

فَقَالُوا الْحَقُّنْ اِذَا حَدَّثْتَ بِهَذَا بَكْنِ وَ  
 مَا كَانَ عِبَادَ الْاِثْمِ اَلْحَقَّسِیُّ تَحِثُّ اِلَی  
 تَسْوَلِ الْاِثْمَ صِلِ الْاِثْمَ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ شَوْقًا  
 اَلْکِبْرِ لِحُكَايَةِ مَا تَسْمَعُ اَحَقُّ اَنْ تَسْتَفْهَمُوْا  
 اِیَّیْہَا عَلَیہِ

”عزیزِ حسنِ صریحی بنی اللہ تعالیٰ عز جب یہ واقعہ بیان کرتے  
 اور فرماتے اسے ہر گاہ کہ خدا! اگرچہ کہ تائیدی اکرم صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آپ کی محبت کے سبب وقفا کیونچہ  
 آپ میں کے اس محبت ہو کر غیب فرما کر کہنے سے، تم اس امر کے  
 زیادہ مستحق ہو کہ آپ کے دلائل کا شوق رکھو۔“

ای آتا ہے کہ ہر نبی خدا میں سے جہد بگہ میرا میں سے ایک کی مشیت  
 دینے میں مسموم کیا جا سکتا ہے کہ سیدنا ام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسرارِ اقدس  
 جانا کہ تعالیٰ نے تمام مخلوق پر فرض فرمایا ہے، و خیر و پتھروں اور حیوانات کا  
 اور جو بہت ہی عاریت سے ثابت ہے۔ جبکہ تعظیم خدا کے حجت عبادت کی کوئی اکرم

مہلی اُن تھلے جہ و طہ پہنچیں تھیں یہ سہا و سہی طرح تھا جس طرح فرشتوں کے عزت  
 آدم علیہ السلام کو یا حضرت پرعت علیہ السلام کے والدین کو سہا تھا وہاں سہا نہیں  
 سجدہ کیا تھا۔ پس جو لوگ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعلیم و تحریر میں کٹر مشرک نہیں  
 کرتے یا وہ خود اس قسم کی خصوص سے چشم پوشی کرتے ہیں انہی کو ہم مسلم کہتے  
 تھلے علیہ وسلم سے محبت نہیں رکھتے اور آپ کے حقوق کے جب ان کے دھول میں  
 رقت پیدا نہیں ہوتی، ہے ان حیوانات اور مخلوقوں اور خشک کھجوروں سے  
 گئے گزرے ہیں۔

صحیح دنا بلعین کے پیر کا غفلت مومنوں کی شان یہ ہے کہ مباح چیزوں  
 اور نفس کی خواہشوں میں بھی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کی رعایت کو لے  
 ہیں اور جو چیز آپ کو پسند تھی تعالیٰ نے محبت کی بنا پر اسے پسند رکھتے ہیں، مثلاً  
 دشواری میں اسے جو کئے روٹی کے کھروں کو اور کد کو بہترین طعام شمار  
 کرتے ہیں۔

نبی رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے  
 بہترین شاگرد و خاص و مقرب حمیدہ و عادت  
 شریفہ، بے شمار انعامات، ہزاروں احسانوں اور رحمت و رأفت کی قزاقی میں غور  
 کرے وہ معلوم کر سکتا ہے کہ جو کئے گوارہ یہ کار جو ہر قسم کے گناہ اور سیہ کاری کا کج  
 مگر پکے ہیں اور کرتے ہیں پھر بھی دنیا اُن تھلے کے قدر و غضب سے محفوظ ہیں گناہوں  
 اور جرائم کے ارتکاب کے سبب عذاب کے مستحق ہوتے ہوئے بھی اس میں ہر گز  
 پہلی امتوں کو نہ میں میں و غضا و آگیا ان کی شکلیں سب گرائیں ان پر پھر رہائے گئے  
 اس کے علاوہ کئی طرح کے عذاب نازل کئے گئے اور انہیں بچک کیا گیا، یہ صدمہ ہے  
 رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اور آپ، مقبول دعا کی برکت ہے کہ ہم اس میں

جو اس عقیقت کا انکار کرنا ہے اور اس کے قبول کرنے سے گریز کرنا ہے وہ کافر  
عنت و ہاشمکرا اور مکرم رحمت ہے۔

ابن ماجہ رسول تعاضاتے محبت ہے | تعاضاتے علیہ وسلم کی کامل ترین محبت یہ

ہے کہ اور اس پر فواجی در سن میں نہ دل سے آپ کی اطاعت کو لازم پکڑا جائے یہی  
جو شخص تمام امور میں صدق اور اخلاص کے ساتھ آپ کی اطاعت پیروی کرتا ہے  
اس کی محبت کامل ہے اور جو شخص آپ کی اطاعت اور پیروی میں کوتاہی روا رکھتا  
ہے اس کی محبت ناقص ہے لیکن اس سے آپ کی محبت کی نفی نہیں کی جاسکتی  
کیونکہ انسانی کائنات کا ان کتاب ایمان اور اسلام سے خارج نہیں کرتا حتیٰ کہ گنہگاروں سے  
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کی نفی درست ہو کہ جو کچھ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کی محبت کے بغیر ایمان تصور نہیں ہے اور گناہگار اور کبائر کے مرتکب بلاشبہ ایماندار  
ہیں جیسے کہ اہل سنت و جماعت کے عقائد کی کتابوں میں مذکور و ثابت ہے اگر  
یہ وہی نہ ہوں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے مستحق نہیں ہوں گے  
حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ :

شَفَاعَتِي لِكُلِّ عَبْدٍ لَمْ يَلْبَسْ مِنْ أَقْبَتِي

”میری شفاعت میرے ان امتیوں کے لئے ہوگی جو کبائر

کے مرتکب ہوں گے۔“

یہ بھی فرمایا کہ :

وَلِكُلِّهَا لَمْ يَلْبَسْ مِنْ أَقْبَتِي

”لیکن شفاعت ان کے لئے ہوگی جو بہت ہی گنہگار ہو گئے۔“

نیز نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صحابی پر شراب پینے کی حد عاری

فرمائی۔ پہنچا دیا۔ ان پر سنت کی اور کہا کہ شراب نوشی کی گزشتہ سبب کہ ہے جو

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

لَا تَلْعَنُوا فَيَاقَةَ يُحْيِي اللّٰهُ فِي مَسْئَلَةٍ

”اس پر لعنت نہ کر کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول سے

محبت رکھتا ہے۔“

پہلی مروی ہے کہ :

إِنَّمَا تَرَجَّلُوا آتَى السَّيِّئِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَقَالَ مَسْحَى الشَّامَةِ يَا مَسْئُولُ اَللّٰهُ

فَإِنْ مَا أَغْدَدْتَ لَهَا فَإِنْ مَا أَغْدَدْتَ لَهَا

مِنْ كَلْبَةٍ مَّسْكُونَةٍ وَلَا صَوْمٍ وَلَا صَدَقَةٍ

وَلَسِيكَ أَحِبُّ اللّٰهُ وَمَسْئُولٌ فَقَالَ أَتَمَّعَ

مَنْ أَحْبَبْتَهُ

”ایک صحابی بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ!

قیامت کب ہے؟“ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے

اس کے لئے کیا تیار کیا ہے؟ اس نے کہا میں نفاس کے لئے

بست نمازیں اور روزے اور صدقے تیار نہیں کئے لیکن میں اللہ تعالیٰ

اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے محبت رکھتا ہوں آپ

نے فرمایا تو اپنے محبوب کے ساتھ ہو گا۔“

چشم شخص ہذا برقرار چڑھتا ہے۔ روزہ رکھتا ہے اور پرہیز کا رہتا ہے اور اس کا

باطن نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت سے غالی ہے اور آپ کی تعظیم شایع ہے

تکبر میں کہتا ہی کا مرگب ہے وہ مومن نہیں ہے جیسے کہ اہل شام کے لشکر نے سیدنا

کرب و غم ہیں امام اہل اسلام سیدنا امام حسین علی ہدیہ و علیہ السلام سے نافرمانی الجھڑ کر حضرت امام کا خون بہایا اور اپنے ایمان کی آبرو ضائع کر کے اپنے سر پر زنت و رسوائی کی ناک ڈالی و بدنامی کیا اور افسوسناک ہے کہ جو نے یہ ظاہر ظالموں کی مقلدیں رکھتے تھے اور بھری اتباع سے باہر قدم نہ رکھتے تھے لیکن ان کے دلوں میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ہو گزرتھی ورنہ ان سے آپ کے اہل بیت پر ایسا ظلم کیسے صادر ہوتا۔

بے حب محبت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتباع مقتدر نہیں | اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ

نہو اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بھری پیروی کو سب آپ کی کامل محبت میں مختصر نہیں ہے بلکہ بہت دفعہ آپ کی محبت اور پیروی میں وہ سری اغراض ہیں جو مشیدہ ہوتی ہیں جو ظاہری تھوڑے اور پوری محبت کے خفیہ بڑے کا سبب بن جاتی ہیں بعض لوگوں کے سر میں شہرت، عزت و مائتدائس کی راہبری ایسے بلند مقام کی ہوتی سما جاتی ہے اور اس حیدر مائتدی سے یہ راہبری ہو جاتی ہے۔ بے ریا محب اور باخفا محب دنیا میں بہت کم ہیں، محبت کے مذکورہ آثار و ظہری ثمرے و پیریز کاردی (غیاں محب کے متعلقات کے لئے کسوتی نہیں ہیں) اگر وہ آثار (اعلاعت و ثمر مائتداری) کسی شخص میں بے نکات پاسے پائیں تو وہ محب صادق ہے ورنہ ریا کار و منافق ہے۔

تفقیص شان کے مرتکب کا حکم | سب بارگاہ ایزدی کے مقررین کے سرورہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کا کچھ مال تحریر ہو چکا تو اب

سیر بطن صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں تحقیر کرنے والے کو مال بیٹھ! شرف و قدر و عروج جس کے حاشی میں ہے :

قَدْ اجْتَمَعَتِ الرُّسُلُ عَلَى أَنَّ الْإِسْلَامَ  
 بِسَيِّئَاتِهِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى عَابِدٌ وَسَلَامٌ  
 سَيِّئَاتِهِ قَدْ أَتَتْهُ كَانَ كُنْفًا سَوَاءً فَعَلَهُ مَا عَمِلُ  
 ذَالِكَ أَتَتْهُ لَا أَمْ فَعَلَهُ مُعْتَقِدًا الْخُرُوجَ  
 قَدْ لَيْسَ بَيْنَ الْعِلْمَانِ خِلَافٌ فِي ذَلِكَ  
 الْبَيْنِ نَعْلَمُوا إِلَّا جَمَاعَةً فِيهِ أَكْثَرُ مِنْ  
 أَنْ يُحْصَى

”یہ کتاب تمام امت کے اس پر اتفاق ہے کہ نبی اکرم کی سزا اور  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم شان کو سب عام آدمی کو  
 تعظیم کرنے والا ہے۔ اس سے ملال جانتا ہو یا حرام دین میں ملال نہ  
 کوئی اختلاف نہیں ہے اس مسئلہ پر اجماع صحیح کرنے والے علماء  
 سے باہر نہیں“

فَالْقَاضِي فِي الشَّيْءِ أَوَّلَ جَمِيعَةٍ مِمَّنْ  
 سَبَّ الشَّيْءَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ غَابَهُ  
 أَوْ أَلْحَقَ بِهِ كَقَضَا فِي نَقِيْبٍ أَوْ كَسِيْبٍ أَوْ ذِيْلٍ  
 أَوْ خَصْلَةٍ مِنْ وَصَالِهِ أَوْ تَخَرُّصٍ بِهِ أَوْ مَقَرَّةٍ  
 يَسْمُوْنَ عَلَى خَيْرِ بَنِي السَّبِّ أَوْ الْإِلَازِمِ أَوْ عَقَبِيَّةٍ أَوْ  
 الْقَضِيَّةِ بِرَأْسِهِ أَوْ الْقَضِيَّةِ مِنْهُ أَوْ الْعَقَبِ كَمَا  
 فَهُوَ كَمَا جَاءَهُ وَخَلَعَهُ حُكْمُ الشَّيْءِ لِقَوْلِ  
 كَمَا كُتِبَ أَنَّ شَأْنَهُ اللَّهُ وَلَا تَسْتَفْنِي قَوْلُهُ  
 يَمُنْ فَمُسَوَّلٌ هَذَا الْقَابِ عَلَى هَذَا الْقَابِ

وَلَا تَسْتَعْتِرِ مِنْهُ خِيَرَةً لِّكَ مَا كَانَ آوْشًا لِّكَ  
 حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا شغلہ شریف میں فرماتے  
 ہیں کہ جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گالی دے یا عیب لگائے  
 آپ کی ذلت شریف یا آپ کے نسب یا آپ کے دین یا آپ کی  
 کسی خدمت کی حرمت نقص کی نسبت کرے۔ یا آپ کی طرف تعزیریں کرے  
 یا شامہ عیب جبری کرے، یا آپ کو کسی سلف سے گالی یا توہین یا شان  
 کی گئی کرنے یا آپ سے چشم پوشی کرنے یا عیب لگانے کے طور پر  
 تشبیہ دے تو وہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گالی دینے والا ہے  
 اس کا حکم یہی ہے جو آپ کو گالی دینے والے کا حکم ہے یعنی اسے  
 قتل کی حد لگائی جائے کہ ہم بیان کریں گے۔ اس مقصد (قتل کرنے)  
 سے ہم کسی قسم کا استثناء نہیں کرتے اور نہ ہی ہم اس میں شک کرتے  
 ہیں خواہ مراد یہ ہو یا اشارۃً ۔

وَمَنْ لَكَ مِنْ لَعْنَةِ آوْشَا عَلَيْهِ آوْ  
 سَكُنِي سَعْدَةً لَكَ أَوْ لَسَبَ إِلَيْهِ مَا لَا يَلِيْقُ  
 بِمَنْصِبِهِ كُلُّ ظُلْمٍ لِقَوْمٍ أَوْ عَنِي فِي  
 حَقِّهِ الْعَرَبِي يَسْتَحْفِ قَوْمَ الْكَلَامِ وَهُجْرٍ  
 وَمُسْتَكْرِ مِنْ الْعُقُولِ وَالْأَوْرَاقِ عَتْرِدٌ يَسْتَحْفِ  
 مَا كَرَى مِنَ الْكَلَامِ وَالْوَحْيِ عَلَيْهِ آوْ عَمَضٌ  
 يَسْتَحْفِ الْعَوَامِ مِنْ الشَّيْءِ وَالْجَاهِزِ عَلَيْهِ  
 الْكَلَامُ وَالْأَوْرَاقُ

اس طرح وہ شخص کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف



سنت کی نسبت کرتے تو آپ کے لئے بد و ماکر سے بچنے کے لئے  
 کی آرزو کرے تو آپ کی طرف اسی چیز کی نسبت کرتے جو آپ کے  
 ثنائی شان نہیں بلکہ بہت سے باتوں کی جانب عزت سے کہتے  
 ہوئے ہلکے کلام اور جوڑے جوڑے کلام سے آپ کو عیب لگانے  
 اس آزمائش اور محنت کی بنا پر جو آپ پر کسی باب کو عیب لگاتے  
 بعض ان کو برا بھلا بھیڑتے ہیں جو آپ کے لئے بھلا اور معلوم ہے۔

وَهَذَا أَكْثَرُ أَجْمَاعٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالْأَكْبَرِ  
 الْفَتَوَى مِنَ الْمُتَجَوِّدِينَ مِنْ لَدُنِ الشَّكَاكِرِ  
 تَرَاوَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ إِلَى هَلْ تَجَزَّأ.

\* یہ صحیح کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ سے اس وقت  
 تک کے تمام علماء اور ائمہ فتنوں کا اجماع فیصلہ ہے۔

یہ بھی شفاء شریف میں ہے :

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْتَوِيٍّ أَحْمَرُ الْعُلَمَاءِ  
 عَلَى أَنَّ شَأْنَهُ السَّيِّئِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَالْمُسْتَقِصَّ لَكَ كَافِرٌ وَالْمُعَرِّضُ كَارِهُ عِلْمٍ  
 يَعْدَابُ اللَّهِ تَعَالَى لَكَ وَحُكْمُهُ عِنْدَ اللَّهِ  
 الْقَتْلُ وَمَنْ شَكَكَ فِي كُفْرِهِ وَعَقْلِهِ فَقَدْ كَفَرَ.

\* حضرت محمد بن یحییٰ نے فرمایا علماء اس پر اتفاق ہے کہ  
 نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کالی دینے والا اور آپ کی کنیت  
 شان کرنے والا کافر ہے اور اللہ تعالیٰ کے عذاب کی وجہ سے  
 جاری ہے اور امت یعنی تمام ائمہ کے نزدیک اس کا حکم قتل ہے اور

جو شخص اس کے گھر میں شکرت کرے وہ بھی کافر ہے ۔

لَا تُرِيبُوا دِيَارِيَّ وَلَا دِيَارِئِي

هَذَا اسْتَوْثَابُ الْكِبَارِثِ وَالشُّكْرُ

مَوْجِبَانِ يَأْتِي مِنَ قِسْطِ السَّيِّئِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَدْعَى أَوْ لَفْظِ مَعْرِضٍ أَوْ مُضَرَّجًا

قَرَأَ مَنْ قَسَمْتُكَ قَاجِبُكَ

”طربت بن قناب فرماتے ہیں کہ طین قرآن و حدیث اس امر

کو ردِ جہت کرتے ہیں کہ جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ازیت

وہیٹے یا آپ کی کیفیتیں شان کا رد کرے قریناً جو بالضرر تھا، اگرچہ

قولی پر اس کا قول واجب ہے ۔

سُوءِ صَبْرٍ مِی

وَاعْلَمُوا أَنَّ الْمُتَّقِينَ مِنْ تَتَبِيعِ الْمُفْتِرَاتِ

أَنَّ الْمُفْتِرَاتِ أَنَّ مَنْ كَذَبَ وَمَعَهُ مَا يَكُونُ

عَلَى تَخْلُيفِهِمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِعَمْدٍ وَقَصْدٍ

يَتَرَعَّاهُ الْمُتَّبِلُونَ يَكُيْبُ قَتْلُهُ وَ

لَا تُفْسَلُ تَكْذِبُهُ بِمَعْنَى الْخَلَاصِ عَنِ

التَّغْلِيلِ وَإِنْ أُلِيَ بِكَلِمَتِي الشَّهَادَةِ وَالْجُوعِ

وَالشَّرْبِ سَكَنَ لَوْ مَاتَ بَعْدَ التَّوْبَةِ أَوْ قَبْلَ

حُدُودَاتِ مِثْنَةِ الْإِسْلَامِ فِي غُسْلِهِ وَصَلْوِهِ

وَلَا فِيمَا

”سزا کا یہاں کے عام ہے معلوم ہوتا ہے کہ مذہبِ قتار

یہ ہے کہ عام المسلمین میں سے جس شخص سے قصد اور ارادہ ایسا  
 نہ ہو جس سے اگر ہم صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر و تفسیر کی تفسیر  
 پر دلالت کرتا ہو اس کا قتل واجب ہے اور اس کی توبہ باقی نہیں  
 مقبول نہیں ہے کہ وہ قتل سے پہلے ہمارے گروہ و شہادت کے  
 دو کلمے پڑھے اور اس جرم عظیم سے توبہ کرے لیکن اگر وہ توبہ کے  
 بعد ہمارے یا اس جرم کی مزا میں قتل کر دیا جائے تو اس کی موت  
 اہل اسلام کی طرح ہوگی غسل، نماز جنازہ اور دفن میں بھی جو شخص  
 اور نماز جنازہ میں اس کا حکم تمام مسلمانوں کی طرح ہوگا اور اگر بعد  
 اللہ توبہ سے پہلے مر گیا تو کافر مرا اور اس کے ساتھ اہل اسلام  
 والا معاملہ نہیں کیا جائے گا ۵

**بلا ارادہ میں سے قتل کا حکم** | ماننا چاہیے کہ اس کا قتل نے قصد ایسی جرم صلی  
 تعالیٰ علیہ وسلم کی تفسیر و تفسیر کی تفسیر کی ہے اور اس کا  
 ایمان برباد کیا ہے جس کا مقام ثالث میں بیان ہوا ہے جو شخص اس جرم کا  
 قصد ترک نہ ہو جو بلکہ کسی اور سب سے عظیم جرم اس سے ضرور ہو جو اس کے  
 حال کا بیان اگرچہ ہماری گفتگو سے متعلق نہیں ہے، ہم تکمیل بیان کے لئے اس  
 معلوم ہوتا ہے کہ اس کا حال بھی ذکر کر دیا جائے لہذا سنئے !  
 شفا شریف اور حواشی علیہ میں ہے :

وَالْوَحْيُ الشَّافِي لَهُ حُجَّةٌ فِي الْبَيَانِ وَالْحُجَّةُ  
 وَهُوَ أَنْ يَكُونَ الْقَاسِلُ لِمَا قَالُوا فِي جَهَنَّمَ  
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ غَيْرَ قَاصِدٍ لِلْمَقْتَلِ  
 الْإِسْبَاطِ وَلَا مُغْتَبِلِ

”دوسری وجہ بیان اور توضیح میں پہلی وجہ سے ملحق ہے اور وہ  
یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں یہ کلام کہنے والے  
کا ارادہ گالی اور توہین کا نہیں ہے اور نہ ہی وہ اس کلام کے مضمون  
کا حقیقہ رکھتا ہے۔“

وَلَيَكُنَّ أَشْكَلًا فِي حَقِّهِ عَنِ الصَّلَاةِ  
الْمُتَمِّمَةِ بِكَلِمَةِ الْكَفْرِ مِنْ لَفْظٍ أَوْ سَمٍّ أَوْ تَكْوِينٍ  
أَوْ إِصْطَافٍ مَا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ أَوْ شَيْءٍ مَا يَجِبُ  
لَهُ بِمَا هُوَ فِي حَقِّهِ عَنِ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ بَعِيضًا  
مِمَّا أَنْ يَنْسُبَ إِلَيْهِ إِشْيَاءُ كَبِيرَةٌ أَوْ مُدَافَعَةٌ  
فِي سَبَلِ الرِّسَالَةِ أَوْ فِي حَقِّهِ بَيْنَ الشَّائِرِ  
أَوْ لَفْظٍ مِنْ تَرْتِيبَتِهِ أَوْ شَرَفٍ لَسَبٍّ أَوْ تُوْجِيزٍ  
عَلَيْهِ أَوْ تَرْهِيهِ أَوْ مَيَّكَذِبٍ بِمَا اشْتَهَرَ  
بِهِ مِنْ أُمُورٍ أَخْبَرَ بِهَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
وَتَوَاتَرَ الْخَبَرُ بِهَا عَنْهُ عَنْ قَصْدٍ لِيَوْجِزَ  
أَوْ يَأْتِيَ بِسَبٍّ مِنَ الْقَوْلِ أَوْ بِقَبِيحٍ مِنَ الْكَلَامِ  
وَأَوْ بِإِشَارَةٍ فِي تَوْجِيعِ مِنَ الشَّيْءِ فِي حَقِّهِ  
وَأَنْ هُكْمُهُ بِدَلِيلٍ حَالِيهِ أَنَّ لَهُ تَعَقُّدَ  
دُخْلًا وَلَهُ تَعَقُّدٌ سَبِّ إِمَّا إِلَيْهَا أَوْ حَتَّى  
عَلَى مَا قَالَهُ أَوْ بِضَعْبٍ أَوْ بِسُكْرٍ أَوْ فُلَةٍ مُرَاقِبَةٍ  
وَحَبْطٍ لِلْمَسَائِرِ وَخَبَرٍ فِي تَرْهِيهِ فِي كَلَامِهِ  
”لیکن اس نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں گالی کفر

کما یعنی محنت و کدھرب اگالی و امارت چہرہ کی نسبت کی یا اس میں ہرگز کمی نہ کی  
 کہ آپ کے لئے ضروری سبب وغیرہ کہ آپ کے حق میں بعض چیزیں تھیں  
 آپ کی طرف گناہ کبیرہ کی نسبت کی یا بعضی حکوم و لوگوں کے درمیان  
 فیصلہ کرنے میں حاجت و اٹھان کی نسبت کی یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے مقام شریف نسب و افراد فی عمر و بعد میں کمی کی نہ آپ کی عمر کی تصدیق  
 کما راوت سے ان امور کی کدھرب کی جو آپ کے مشہور اور مشہور میں  
 یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کم عقلی یا آپ کے حکم یا کسی قسم کی  
 حکمرانی کی نسبت کو نہ گروہ اس کے حال سے غلط ہو کہ اس نے آپ کی  
 ذمت یا آپ کو گالی دینے کا ارادہ نہیں کیا جبکہ یہ تو جہالت ہے اسے  
 اس کلام پر برا لکھتے کیا ہے یا بے حسنی یا فتنے نے اسے بھاریا ہے  
 یا زبان کے ضبط اور اس کی حفاظت کی کمی اور اس کو ہم میں سبب عیاد  
 ہے ہاکی کی بنا پر کہ گیا ہے۔

فَسَلِّمْ عَلَىٰ هَٰذَا الْوَجْهِ حُكْمًا أَوْ تَجَرُّهُ أَوْ قُلِ  
 الْقَتْلُ دُونَ مَسْلُغِهِمْ إِذْ لَا بُدَّ لَكَ أَحَدًا فِي كُلِّ  
 يَأْتِيهِ سَأَلٌ وَلَا يَسْأَلُكَ تِلْكَ الْيَسَارَةُ وَلَا تَسْأَلُكَ  
 فَمَقَادُ كَرَمَاتِهِ إِذَا كَانَ عَظَمُهُ فِي قِطْرِ يَمِ مَسْلُغًا  
 إِلَّا مِنْ أَكْبَرَةٍ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِأَيِّ مَسْأَلَةٍ

”پہلیں وجہ ہائی کا حکم وہی ہے جو وہ سوال کا حکم ہے کما سے بغیر  
 کسی تاخیر کے قتل کرویں کہ جو کچھ کہہ انہی طور پر کسی کی عقل درست ہو تو کسی  
 شخص کے لئے کفر کے معاد میں جہالت یا زبان کی لغزش یا اشتہار  
 فکوحے اسے صحت یافتہ وغیرہ کو نہ قرار نہیں دیا جائیگا سوائے اس شخص کے

جسے خبر کیا گیا ہوا اس کا دل ایمان پر مطمئن ہو۔

اگر کوئی سچا کرم شی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعقیبیں شان پر دلالت کرتا ہو تو اس کا ذہن کا فریب ہو جائے گا چنانچہ ملار کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص جو اصل بشر ہے سچی کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعقیبیں شان کرے گا فریب ہو جائے گا حالانکہ وہ عوارض بشریت کے لئے جائز و معلوم ہیں اسی لئے ملار نے اس شخص کے قتل کا فتوے دیا ہے جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غرے تعمیر کر کے آپ کی تعقیبیں شان کا ارادہ کرے مگر اگر کتب فتوے میں مذکور ہے اس مسئلہ کی جزئیات مدد حساب سے خارج ہیں جو کچھ ہم نے بیان کیا وہی کافی ہے۔

اعتراف کتب فتوہ میں مذکور ہے کہ اہل سنت کے متقیین کے نزدیک اہل قبلہ کی تکفیر ممنوع ہے پس اہل قبلہ میں سے جو شخص تعقیبیں شان کی قیادت کا تکبیر ہوا اس کے کفر کا حکم کس طرح لگایا جاسکتا ہے؟

جواب کتب فتوہ میں مذکور ہے کہ :

وَلَا يَكْفُرُ أَحَدٌ أَقْبَلُ أَهْلِ الْقِبْلَةِ

”ہر اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کر سکتے“

تادمہ کو یہ نہیں ہے بلکہ اہل قبلہ کے ساتھ مخصوص ہے جو ضروریات دین اور امور جو دین میں بیچ و بین طور پر معلوم ہوں گا انکار کرتے ہوں اور ان سے کفر کی کوئی علامت اور کفر کا کوئی سبب صادر نہ ہو اور جو شخص ضروریات دین میں سے کسی کا انکار کرے اس سے کفر کی کوئی علامت یا سبب نہ ہو اور کفر کا کوئی سبب صادر نہ ہو اس لئے ہر اہل قبلہ کو فریب دیا جائے گا اور وہ جو شخص کفر سے جو شخص اس کے کفر میں شک کرے وہ

یہی کافر ہے کہ یہ کھائے شخص کی کھجوریں نہ کھک کرے نہ لالہ سے نہ روایت دین میں نہ کھک کرے  
 ہے اور جو شخص روایت دین میں نہ کھک کرے وہ بدشک و شبہ کافر ہے  
 حضرت ملا علی قاری شریح فقہ میں فرماتے ہیں :

لَقَدْ خَلَقْنَا آدَمَ الْمُرَادَ بِأَهْلِهِ الْوَحِيدَ الْوَحِيدَ  
 الْعَقْلَ عَلَى مَا هُوَ مِنْ صَوْنٍ يَتَابِ السُّلْبِ  
 كَحَذْوِ الْعَالَمِ وَحَشْرِ الْأَجْسَادِ وَحِيلِهَا لِقَا  
 بِالْكَلْبِيَّاتِ وَالْعِلْمِيَّاتِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ  
 مِنَ الْمَسَائِلِ الْمُرَادِ قَمَرٌ قَرَأَتْ طَبَقَ  
 عُمْرٍ عَلَى الطَّاعَاتِ وَالْعِبَادَاتِ مَعَ الْعُقُولِ  
 يَهْدِيهِمُ الْعَالَمُ أَوْ لِقَا الْعَشِيرَةِ أَوْ لِقَا عِلْمِهِمْ  
 سُبْحَانَكَ يَا جُحْرُ ثِيَابٍ لَا يَكُونُ مِنْ أَهْلِ الْهَيْكَلِ  
 وَأَنْتَ الْمُرَادُ بِعَدَمٍ تَكْنِيهِ بِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ  
 الْقِبْلَةِ عِنْدَ أَهْلِ الشَّيْءِ أَنْ لَا يَكْفُرَ مَا لَمْ  
 يُؤْخَذْ شَيْئٌ مِنْ أَمَارَاتِ الْكُفْرِ وَعَلَامَاتِهِ  
 وَ لَمْ يَقْضَ مِنْهُ شَيْءٌ كَقَوْلِهِمْ جَنَابِ

اہل قبلہ سے مراد وہ لوگ ہیں جو ضروریات دین پر متفق ہوں  
 مثلاً عالم کا حادث عدم کہ بعد موجود ہونا، قیامت کائنات پر ایم  
 کا امتداد اس کے اٹھایا جانا، اللہ تعالیٰ کا تمام کلیات اور جزئیات  
 کو مانتا اور اس جیسے دیگر اہم مسائل پس جو شخص طویل عمر حاصل کرے  
 عبادت پر عمل پیرا اور اس کے ساتھ ساتھ عالم کے قدیم سبب بتا رہا  
 ہوئے یا حشر جہاں اللہ تعالیٰ کے عبادت کو دہانتے کو کہہ سکتا تھا



وہ اہل قید سے نہیں ہوگا۔ اہل سنت کے نزدیک اہل قید میں سے  
کس کی کفر نہیں کی جائے گی اس سے مراد یہ ہے کہ جب تک کفر  
کی کوئی علامت نہ پائی جائے اور اس سے کفر کا کوئی بدبصورت نہ ہو۔  
شرح موافق میں ہے :

وَلَا يَكْفُرُ أَهْلُ الْيَمِينِ إِلَّا بِمَا فِيهِ كُفْرٌ  
بِمُضَابِعِ الْعُقُودِ وَالْعَيْلِمْ أَذْ بَشَرِيَّةٍ أَكْثَرُ كُفْرًا لِلْمُتَبَوِّاتِ  
أَكْثَرُ كُفْرًا بِمَا عَلَيْهِمْ بِمَجْلُومٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِسَبِّ  
عُصَاوِيٍّ أَوْ أَوْ الْعَجْمِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَالْمُتَبَوِّاتِ  
الَّتِي أَجْمَعَتْ عَلَى خُرْمَتِهَا قِيَانُ كَارِ ذَلِكَ الْمُجْتَمَعُ  
عَلَيْهِ سَقَا عَلَيْهِ عَصْرُ قُرْآنٍ مِنْ السِّبْيِ فَمَنْ ذَلِكَ  
عَاصِدٌ كَذَا جَلَّ وَفِيهَا التَّقْدِيمُ فِي كَرْمَةٍ وَإِلَّا قِيَانُ  
كَانَ اجْتِمَاعًا عَلَى قِيَانٍ فَكُلُّهُمْ بِمُخَالَفَتِهِ وَرَأَتْ  
كَانَ قَطْعِيَّةً قَدِيمَةً يَحْتَكَوْنَ اسْتَعْمَلُوا

اہل قید کی کفر نہیں کی جائے گی مگر ایسے کام سے جن میں قیوت  
وہ علامت سے قیوت کی نفی یا ترک یا نبوت سے متعلق امور کے انکار  
یا ایسی شیا کا انکار ہے جن کے بارے میں براہِ نجات ہے کہ  
انہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم لائے ہیں یا جن پر امت مسلمہ  
کا اتفاق ہے مثلاً ان عورات کو نکال دینا جن کے حرام ہونے پر  
اجماع ہے گمراہ متفق علیہ روایات دین سے ہے تو اس کے  
انکار کا کفر نہ تھا ہر جہاد و فتنہ میں داخل ہے ورنہ اگر اجماع  
فقط ہے تو اس کا انکار کفر نہیں ہے اور اگر اجماع فتنہ ہے تو اس کے

انکار کے کفر ہونے میں اضافات سب سے

اس طرح دوسری کتابوں میں سب سے

جس ثابت ہو گیا کہ اس مسئلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

انبیاء علیہم السلام کی تخلیق شان کفر ہے اور حقیقت یہ ہے کہ ضروریات دین سے

پس جو شخص اس مسئلہ میں شک کرے وہ کافر ہے اور تخلیق شان کے مرتکب کا

کیا حال ہوگا؟

اس مقام میں گفتگو ختم ہوئی۔

## خلاصہ فتوے

جب پادریوں نے تمام مکمل ہو گئے تو اب خلاصہ فتوے اور استفتاء

کا جواب سنئے !

سائل نے تین سوال کئے تھے :

۱۔ حکوم حق ہے یا باطل ؟

۲۔ اس کا یہ حکم حضرت سید الاولین والآخرین افضل الانبیاء و المرسلین آپ پر

صلوٰۃ بھیجنے والوں کی پاکیزہ ترین صلوٰۃ، سلام بھیجنے والوں کا بہترین سلام،

فرشتوں اور مسلمانوں کا پسندیدہ ترین تحفہ ہو کی شان عالی اہد قدیر جلیل و جلیل کی

تغییس و تحفیت ہے یا نہیں ؟

۳۔ اگر یہ حکم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تغییس و شان کی قباحت پر مشتمل

ہے تو اس کے مرتکب کا حال اور حکم شرعی کیا ہے اور وہ دین و ملت کے

لٹاؤ سے کون ہے ؟

پہلے سوال کا جواب یہ کہ تقاضا کا کلام مذکور سترہ یا چھوٹ دروغ، فریب

اور دھوکہ ہے کہ کون کونسا نیکو لوگ کی نجات کے لئے شفاعت کے سبب چوٹے

کی نفی کرتا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، دیگر انبیاء و مرسلین علیہم السلام

اور اصحاب کرام علیہم السلام کی قربت کی نفی کرتا ہے۔ اس کا یہ عقیدہ کتاب میں

احادیث سید المرسلین اور اصحاب علیہم السلام کے خلاف ہے جسے مقام اول میں تفصیلاً

ذکر ہوا اور تمام مثالیں میں اس حکم کے کچھ حصوں کا بطور دلائل سے واضح ہوا۔



## خاتمہ

اب کفر کی گہری غلت چھٹ گئی اور ایمان کا نور چمک اٹھا جو چلے  
 ایمان لائے اور جو چاہے کفر کرے۔ ہدایت کے پیر و کاروں پر سلام ہو۔  
 یہ تحریر ہدایت دینے والے بے نیاز رب کی طرف محتاج  
 بندے محمد فضل حق بن محمد فضل امام فاروقی حنفی خیر اادی  
 کی جہت سے لکھی گئی اور آخرت میں ان دونوں پر عطف و کرم فرمائے  
 اس ذات کرم کے عظیم جو نعمتیں گوزینت دینے والوں میں سے  
 بہتر ہیں جن کی حمایت نے پکارنے والے کی پکار کا جواب دیا اور وسیع  
 کرم سے دشمن کو جو وہ سخت سے نوازا دشمنی اور دیہانتی کو اپنی بد وقت  
 تلافی میں برعطا اور بے انداز خستوں سے مالا مال کیا مقابلہ کرنے والوں  
 کو ہلاک کیا، دشمنوں کی رو میں قبض کر لیں اور جن میں ایک ماہ کی مسافت  
 کے قصبوں اور دیہاتوں تک جہت سے مدد دی گئی، اللہ تعالیٰ  
 آپ پر اور آپ کے آل و اصحاب پر جنتیں نازل فرمائے جو بیا بانوں کے  
 منہ سے اور ذوق بہمت کے شفیق ہیں جس دن رحمت الہی کے بغیر  
 کوئی قبیحی نہایت نہیں ہے گا اور راہ راست پر چلنے والے قیہتیں

کیا ہائیگا اور ایمان رحمت اور اس رحمت کب رہے مسیحا کب  
 نصیری نونوں کا سرور اور دشمنوں کو ویران میں ڈال دے سببت، ایسا کرنا اور  
 غوث الفتوحی سے شوق والوں کو گرفتار کر کے دھماکا خیز قتل عام میں لگنا  
 اور عمارت کے ڈال پرستے ہیں، میں نے اس نصیحت کو ہم

## تحقیق الفتوحی فی البطلان الطفوی

(طنیان اور سرکشی کے رد و ابطال میں فتوحی کی تحقیق) رکھا۔  
 مجھے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ سے میرے لئے ذخیرہ  
 آخرت اور صاف کر کے لئے تبلیغی بیانیے لکھ کر کھانا تحریک سے میرا  
 ارادہ احباب میں فخر کرنے کا نہیں ہے، میں تو حسب استطاعت  
 اصلاح چاہتا ہوں، اللہ تعالیٰ ہی مجھے توفیق دے گا جسے اسی پر  
 مجھے اعتماد ہے اور اسی کی طرف میں رجوع کرتا ہوں اس لئے ہر  
 رب اہمارے اور ہماری قوم کے درمیان حق کو واضح فرما، تو ہی سب  
 سے بہتر حق کو واضح فرمائے واللہ۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد

وآلہٖ وصحبہٖ اجمعین۔

۱۸ رمضان المبارک ۱۴۳۰ھ

محمد فضل حق ۱۴۳۰

(۱)

عبدی محمد نام

اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہٖ وصحبہٖ اجمعین

۱۵۱  
کریم شاہ

۱۵۰  
غیر محمد صیات اللہی

۱۵۱  
محمد شہید الدین

۱۵۱  
محمد رحمت

۱۵۱  
غصہ صاۓ

۱۵۱  
عبدالغنی

۱۵۱  
محمد مونس

۱۵۱  
محمد عبد اللہ

۱۵۱  
خادم محمد

۱۵۱  
محمد شریف

۱۵۱  
امام سید محمدی

۱۵۱  
محمد حیات

۱۵۱  
حسین الدین

۱۵۱  
کتاب کے داماد ہوا کی

۱۵۱  
عبد الدین

دو گویا اور نہایت کوثر نظر صفت کے دلچسپ ایسا ہی باب سے پہلے کی جانب سے  
حق تعالیٰ کو شکر کہ اس باب کو تصنیف کی گئی۔

عزوب علی

الحمد للہ تعالیٰ اب تک سہ گزشتہ ۱۹۷۱ء کو ترمیم کیلئے ہوا۔ محمد علی علی شہید



بسم اللہ الرحمن الرحیم

## تحریر اول

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مولا علیؑ کا تعلق دہلی سے تھا۔ چنانچہ ۱۱۱۱ھ میں حضرت علیؑ نے دہلی سے  
کرتے ہوئے ایک قلعہ مہاراجہ کی طرف سے دہلی میں آئے تھے۔ آپؑ نے اس قلعہ  
میں چار سال تک قیام کیا۔ بعد ازاں غلامانہ حالت میں دہلی سے باہر آئے۔

مولا علیؑ کا تعلق دہلی سے اس کے جواب میں ایک صاحب نے یہ جواب  
دیا کہ حضرت علامہؑ نے اس کے رد میں تحقیق الفتویٰ فی ابطال الظہوری  
(الطاعت جعفری سے لے کر آج تک) میں جواب دیا کہ تعلق دہلی سے کیا کرنا  
مولا علیؑ نے اس کے جواب میں ایک کتاب لکھی تو علامہؑ نے اس کے جواب میں  
”سیر“ لکھی اور وہ کتاب خوب نکلے واقعہ بات یہ ہے کہ آپؑ نے اس کے  
اس کے جواب میں زبان کھولنے کی جرات نہیں ہوئی۔

محمد عہد الخیر شریف لاہوری

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمام قرینیں اللہ تعالیٰ ہر حال میں کے لیے ہیں اور اپنی عاقبت متیقن کے لیے اور وہ وہ سلام ہر اللہ تعالیٰ کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی تمام آل اور صحابہ کرام پر۔

صاحب تفسیر الانبیاء نے اپنی کتاب کی تیسری فصل میں شرک کا کرتے ہوئے وچہ است کا معنی بیان کرتے کے بعد لکھا

ہر شے شہادت کی تو یہ شہاد ہے کہ ایک حق میں ایک حق

سے چاہے تو کہ وہ رسول نبی اور صالح اور حق اور فرشتہ پیر مل اور

محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر دے۔

یعنی اللہ تعالیٰ ہر شے اور ہر واقعہ کے لیے ایک حق میں ایک حق سے گروہاوی

افراد حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر عدم سے وجود میں لے آئے ہیں

یہ جو مسلمانوں کے موقف عقیدے کے خلاف ہے، کیونکہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کی مثال مسیح الہود ہے (یہ صغریٰ ہے) اور جس چیز کا وجود مستغنیہ اور محال

اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت داخل نہیں ہے (یہ بزرگ ہے)۔

صغریٰ کا بیان یہ ہے کہ اگر کسی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوئی شخص نہیں ہو تو

اور اگر کوئی ہو گا، کیونکہ غیر نبی نبی کی مثل نہیں ہو سکتا۔ لیکن آپ کے معاملہ میں ممکن

نہیں ہے، کیونکہ آپ خاتم الانبیاء ہیں اور عاقبت کا معنی یہی ہے کہ آپ کی مثل

کا وہ نہیں ہو گا، جس لیے کہ خدائی کمالات کی انتہا مرتبہ نہایت ہے اور اس مرتبہ

کا کمال یہ ہے کہ خواہیں شہادت کے قوی ترین مراتب پر مشتمل ہو جس سے زیادہ قوی تر

نہ ہو مگر اللہ تعالیٰ ہی ہے اور وہی ہے جو کمال اسلام (والی دیکھو صفحہ ۲۵۱)

عالم اسکان میں مشہور نہیں ہے، لہذا ہم ثبوت سے چند تہہ ممکن ہی نہیں ہے۔  
 دوسرے کو وجود امکانی کے راتب میں اس سے بلند تر کوئی مرتبہ نہیں  
 وجود عالم الایمان کا مرتبہ ہے، جب نہ اس مرتبہ تک پہنچتی ہے تو ختم ہو جاتی  
 ہے، ابتدا کے طبقے میں حوال اول کا مرتبہ اور (اختصاص) وجود کے طبقے میں قیام کا  
 کا مرتبہ یکساں ہے، ابتدا و انتہائی اوس ازول اور وجود ہی اس کے ممکن ہو جاتی  
 ہیں اور دوسرے وجود اس کے ممکن ہو جاتا ہے جس طرح سلسلہ آغاز میں اولیٰ معبود  
 اور واجب اور ہر کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، اسی طرح سلسلہ ختم میں آخر  
 سلسلہ اور واجب الوجود کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، اسی طرح وجود کا  
 آغاز واجب الوجود سے ہے اسی طرح وجود کا انجام بھی اسی ہے، یہی الگ الگ دینی اور  
 معاد الگ الگ ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر تمام الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کمال  
 ممکن ہو تو یقیناً اس کے واقع ہونے سے محال لازم نہیں آتے کہ اگر کوئی ممکن  
 کے واقع اور ممکن ہونے سے محال لازم نہیں آیا کرتا، بلکہ اس بلکہ عالم الایمان کی  
 ممکن کے واقع ہونے سے آریہ کریم صا کا ن فاحضاً آہ اخلیقین پر حال کلمہ  
 وَلَیْکِنْ رَّسُولٌ اَللّٰہُ وَخَاتَمُ النَّبِیِّیْنَ کے متعلق کا کذب لازم آتا ہے، یہ آیت  
 حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شکل کے بالفعل موجود ہونے کے

دستور کوشش آگے، کہنے میں کوئی بھی نہ شرط اور اعلیٰ ہو گیا ہے، یہی ہے، ان کی کوشش  
 مطلع ہوتا ہے، یہ سلسلہ کو ان کی اور کو مقرب فرشتوں کے ساتھ متصل ہوتا ہے، ان کے ساتھ ہوتا  
 الہی اور وقت کے ہے اور اس میں معرفت کرتے ہیں مثلاً خدا کو ان کی قیام کا اور فرشتوں کو اس  
 میں رہتے ہیں اور ان کا کام جلاویں گے، ان کے اس میں ۲۴۱ فقرات اور ان کے لئے حوالہ  
 غیر آبادی کی مراد یہی تین خواص ہیں ۱۲ شرف قاری

شیعہ ہونے پر صراحت دوت کرتی ہے، اور وہ مثل کو ممکن ماننا اللہ تعالیٰ کے بارے میں جھوٹ کو باوجود قرار دینا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کا جھوٹ محال ہے کیونکہ وہ نقص ہے اور نقص اللہ تعالیٰ کے بارے میں محال ہے، آیات و وحیدہ و دیگر آیات اور احادیث کے پیش نظر شرع و معصومہ کے ساتھ مشروط ہیں، اسی لیے کہ آیت مذکورہ ان آیات کی طرف نہیں ہے تاکہ اس آیت کو قوت شرعیہ میں قرار دے کر لزوم کذب کے استعارہ کو افح کیا جائے۔

تجزی کی دلیل یہ ہے کہ قدرت کا معنی ہے فعل اور ترک کا صحیح ہونا جیسے کہ محقق اہل کی شریعت مآخذ مضبوط ہیں سے یا قدرت کا معنی وہ صفت ہے جو ارادہ کے مطابق نثر ہو جیسے کہ شرع موافق اور تخرید کی شریعت جدید میں ہے، لازمی بات ہے کہ ایسی صفت فاعل کی نسبت سے صحت کا تقاضا کرے گی کیونکہ قادر وہی ہے جس کے لیے کسی کام کا کرنا اور ترک دونوں صحیح ہوں فاعل کی نسبت کی قید اس لیے لگائی ہے کہ فعل فی نفسہ ممکن اور صحیح ہے، قدرت نے اسے ممکن اور صحیح نہیں بنایا اور نہ قلب لہذا واجب یا محال کا ممکن بنادینا لازم آئے گا اں یہ کہہ سکتے ہیں کہ قدرت نے فعل کو فاعل سے ہد کی نسبت سے صحیح اور ممکن بنادیا ہے، ماننا پر ہے کہ قدرت ممکن پر ہی ہوتی ہے اس لیے اس معاملے میں تمام ممکنات برابر ہیں، قدرت کی مقتضی اللہ تعالیٰ کی ذات ہے اور مقدر ہونے کو صحیح قرار دینے والا امکان ہے ذات ہادی تعالیٰ کی نسبت تمام ممکنات کی طرف برابر ہے۔

بہت سے قدرت ثابت ہوئی تو ہم ممکنات ہر قدرت ثابت ہوئی، کیونکہ امکان تمام ممکنات میں مشترک ہے، اللہ تعالیٰ ہر اس چیز پر قادر ہے جو ممکن ہو، صانع اور واجب اس کی قدرت کے تحت داخل نہیں ہیں، اس سے بجز لازم نہیں آتا جو قدرت کے متقابل ہے، کیونکہ شیخ کے یہاں ہر قدرت کا نہ ہونا ممکن نہیں ہے ایسی

یہ کہ متبع وجود کے قابل ہی نہیں ہے۔ آیہ کریمہ **إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَفِيٍّ** قد فرما  
اور **وَاللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ** کا معنی مفسرین نے نزدیک ان ہی یوں کیا ہے کہ  
پہلے مراد ہر ممکن ہے، کیونکہ محال بالاتفاق ہے نہیں ہے اور واجب و محال یہ قدرتی  
نہیں ہوتی، پس خدا ہی ممکن ہے کہ قدرت کا معنی ہے کہ یہ کر سکتا ہے۔

معاذ اللہ کثافت جو اگر مستزاد میں سے ہیں آیہ کریمہ **إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَفِيٍّ**  
خفیہ قدیم کی تفسیر میں کہتے ہیں :

تو اس کے حق میں شرط یہ ہے کہ فعل محال نہ ہو، جب تمام اشیاء پر قادر  
کا ذکر ہو تو محال خود مستثنیٰ ہے، گویا کہا گیا ہے کہ ہر اس چیز پر قادر  
ہے جو ہو سکتی ہے، اس کی تفسیر یہ ہے کہ کہا جاتا ہے جو شخص کسی  
کا امیر ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اپنے اسرار کا امیر ہے وہ شخص  
بھی اگر یہ انسانوں میں سے ہے تو اس وقت وہ ان میں داخل  
نہیں ہے۔

اس صورت سے صراحت معلوم ہوتا ہے کہ معاذ بھی اس امر کے قائل ہیں  
کہ واجب تعالیٰ متبع پر قادر نہیں ہے پس ثابت ہو کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ  
عہ وسلم کی غیر نعمات میں سے ہے اور اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ میں اس اللہ تعالیٰ عہ  
وسلم کی مثل ایک شخص کو پیدا کرنے پر بھی قادر نہیں ہے چنانچہ ایک آن میں آپ  
کی مجلس ہزاروں افراد پیدا فرما دے۔

اس جگہ زیادہ سے زیادہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر وہیں کے صفحہ میں امتناع ہے  
اور امتناع لائق ہے تو ہم صفحہ تیسم نہیں کرتے کیونکہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کی نظیر متنع بالذات نہیں ہے، بلکہ نظیر اس لیے محال ہے کہ آپؐ کا خاتم النبیین ہونا اللہ تعالیٰ کے خبر دینے سے ثابت ہے اور اللہ تعالیٰ کی خبر میں کذب متنع بالذات نہیں ہے اور متنع بالذات ہونا امکان ذاتی کے منافی نہیں ہے اور اگر امتناع سے مراد امتناع بالذات ہے تو صفرائے مسلم ہے، لیکن کبرے میں کلام ہے کہ اس جگہ متنع کس معنی میں ہے، اگر اس جگہ بھی متنع بالذات ہو تو حد وسط مندرجہ ہے لیکن کبرے منوع ہے کیونکہ ہمیں یہ تسلیم نہیں ہے کہ جس چیز کا وجود متنع بالذات ہو وہ بھی اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت داخل نہیں ہے جب کبرے میں متنع سے مراد متنع بالذات ہو تو کبرے کی صحت میں شک نہیں ہے لیکن حد وسط مکرر نہ ہوئی اور (اصغر کا اکبر کے تحت) انہ راجح لازم نہ آیا۔ اس گفتگو سے واضح ہو گیا کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مش کے واقع ہونے سے جو محال لازم آیا ہے دو متنازع بالذات کی وجہ سے ہے نہ کہ امکان ذاتی کی بنا پر۔

عفی نہ رہے کہ یہ جواب ہمارے مقصد کے منافی نہیں ہے، کیونکہ ایسا ممکن بالذات جس کا واقع نہ ہونا نفس قرآنی سے ثابت ہو اس کے وقوع کے ساتھ تین صفات کا تعلق برابر ہے۔ ۱۔ قدرت کے تعلق۔ ۲۔ ارادہ کا تعلق جس کا مطلب ہے دو مقدمہ دروں میں سے ایک کو وقوع کے ساتھ خاص کرنا۔ ۳۔ فعل کا تعلق جس کا معنی ہے شے کا عدم سے فعلیت اور وجود کی طرف لگانا۔ خلاصہ یہ کہ جس ممکن کے واقع نہ ہونے کی خبر خود اللہ تعالیٰ نے دی ہے اس کا واقع ہونا متنع بالذات کی طرح قدرت سے خارج ہے اور اگر فرض کیا جائے کہ امتناع بالذات بھی قدرت کے متعلق ہونے کے منافی نہیں ہے اور بہت سے افراد مظہر تجلیات افضل المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات اقدس کے مثال، امکان ذاتی اور تصور عقل کے پیش نظر صرف اس اعتبار سے کہ وہ ممکن ذاتی ہیں، قطع نظر امور خارجہ اور



مواقع سے ۱۰ اللہ ذوالجلال کی قدرت سے موجود ہو سکتے ہیں، تو قابل غور بات یہ ہے کہ ایسے ممکن اور تصور محض امور جن کے وقوع کو عقل مجھیں ان کے امکان ذاتی من حیث خود کو پیش نظر رکھتے ہوئے جائز قرار دے۔ ان پر اللہ تعالیٰ کی قدرت کا اعتبار، عوام کا لانا عام کہ حیران اور پریشان کرنے کے مترادف اور ان کے عقائد کمزور کر دینے کے برابر ہے۔ کیونکہ تقویۃ الایمان کی عبارت میں جو مطلب بیان کیا گیا ہے اسے عوام ہرگز نہیں سمجھ سکتے۔ صرف خواص ہی سمجھ سکتے ہیں جو امکان ذاتی، امتناع بالغیر اور مرتبہ ماہیت من حیث ہئی اور من حیث اخلط کے مطلب و مفہوم سے آگاہ ہو گئے۔ دو ضرر صاحب رسالہ (تقویۃ الایمان) کی مذکورہ عبارت کے مطلب تک رسائی حاصل کر سکیں گے۔

صاحب تقویۃ الایمان نے اس عقیدے کو دین کے بڑے اصول میں سے قرار دیا ہے، عوام اس عقیدے کو ذہن نشین اور خیالی ذہنوں میں نقش کرنے کے بعد حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات اقدس کی مثل ان گنت افراد انبیاء کے وجود کو دوسرے انسانی وجود کی طرح قابل وقوع ہی جانیں گے، اس کے علاوہ ان کے لیے کسی دوسری ہدایت کی توقع نہیں ہو سکتی۔

اس صورت میں اگر کوئی شخص کسی عام آدمی کو یہ سمجھائے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ کے جوئے ہونے کے عقیدے کو اس کے پیچے ہونے کے عقیدے کے برابر جانو تو کیا حرج اور کیا نقصان ہوگا؟ کیونکہ موضوع و معمول کی خصوصیت سے قطع نظر یہ فیض بھی بلاشبہ صدق و کذب کا احتمال رکھتا ہے۔

مقام حیرت ہے کہ قطع نظر اس بات سے کہ اس مثال سے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں بے ادبی، گستاخی اور زبان درازی لازم آتی ہے اور اس کے سننے سے ممکن نبوت کے بھی روئے کھڑے ہو جاتے ہیں، یہ رسالہ عوام کو سمجھانے کے لیے اردو میں لکھا گیا ہے (سوال یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ کی قدرت عامہ شاملہ کے سمجھانے کیسے یہی مثال ہو گئی تھی کہ حضرت

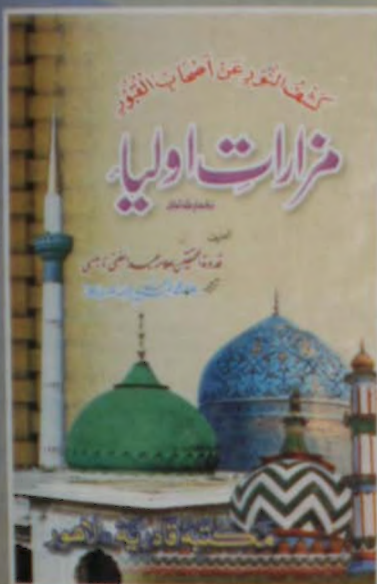


حمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مثل کردہ افراد کا وجود ممکن ہے۔ اس کے علاوہ کوئی  
 مثال نہیں تھی؟  
 اے اللہ! ہمیں حق کو حق ماننے اور اس کی پیروی کی توفیق عطا فرما اور باطل کو باطل ماننے اور اس  
 سے بچنے کی توفیق عطا فرما۔

## ہدیہ شکر

حضرت علامہ محمد فضل حق خیر آبادی قدس سرہ کی یہ  
 فارسی تحریر ہمیں جناب رئیس الاطباء حکیم نصیر الدین (برادر زادہ)  
 علامۃ الہند مولانا معین الدین اجمیری) سے دستیاب  
 ہوئی جس کے لئے ہم ان کے شکر گزار ہیں۔

# مکتبہ قادریہ • لاہور



علامہ محمد علی صاحب کیم شرف قادری برکاتی

قصائیف

یادِ اہل حضرت محمد اللہ  
البریلویہ کا تحقیقی و تنقیدی جائزہ  
مقالات رضویہ  
معقولات اہل السنۃ

برکاتِ آلِ رسول ﷺ  
تذکرہ اکابر اہل سنت  
عظمتوں کے پاساں  
نور نور چہرے